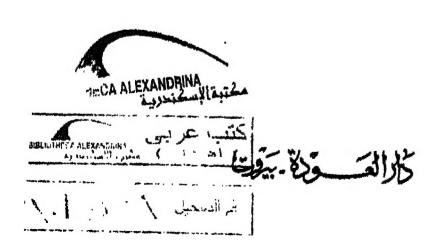
الشيخ عكمَّه مُ تولي الشعث رَاوي

اسئلة حرجة ... واجوبة صريحة



اهداءات ۲۰۰۳ الدكتورة /حفاء العمامي الإسكندرية

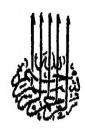
اسئلة حرجة... واجونة صريحة

حقوق الطبع محقوظة لدار العودة

دار العودة ـ بيروت كورنيش المزرعة بناية الريفيرا سنتر

ماتف : ۳۱۸۱۹۰ ـ ۳۱۰۸۴۰ تلکس : ۲۳۲۸۲ LE AWDA





مقدّمة

لماذا أجريت هذا الحوار

في كثير من الأحيان تحدث في حياة الانسان أشياء لا يستطيع أن يفهمها . . أو يعرف مدلولها الا يعد أن تحدث يفترة طويلة . . حينئذ يحس أو يعرف لماذا وقع هذا الحدث بالذات . . أو ما التي جعل ما أسماه صدفة . . تتم بالصورة التي تمت عليها . . ومنذ عدة سنوات . . ومنذ ثماني سنين على وجه التحديد . . عندما بدأت أكتب في اليوميات عن الناحية الدينية اصطدمت بمنات الخطابات التي أوضحت لي ما يعانيه الشباب في مصر . . وخصوصا شباب الجامعة من تمزق وحيرة . . بسبب عدم الفهم الحقيقي لبعض الأمور الدينية التي صور لهم خطأ أنه يوجد تناقض بين الدين والعلم . . وبين الدين والتقدم . . وبين الدين والحضارة . . واستغلم بعض الناس الذين يهمهم هدم كل القيم في المجتمع . . استغلوا هذه المفاهيم الخاطئة . . ليلصقوا تهمة التخلف بالدين . . ويضخموا التناقض الذي يدعونه ويأتوا بنظريات علمية خاطئة وغير ثابتة . . وغير يقينية ليواجهوا بها القرآن . . ولقد أدى ذلك الى عكس ما كانوا يريدونه . . فبدلا من أن تنهار القيم ويتصرف الشياب عن الدين . ازداد الوعي الديني التهابا عند الشباب . . وأصبح هناك ما أسميه « بالجوع « الى التفسير الديني السليم الذي يشبع الشباب . . ويزيل التناقضات من نفوسهم . . كانت هناك حاجه سديدة الى تفسير عصري للقران تدخل الراحة الى صدور الشباب . . ولقد استمعت الى فضيلة الشيخ محمد متولي الشعراوي مرات في التليفزيون . . ومرات في اذاعة القرآن الكريم . . ثم النقيت به مرة عند معالي الدكتور عبده يماني وزير الأعلام السعودي . . وجاء الى خيمتي مرة أخرى . . عندما أصبت بأزمة صحية أثناء الحبع . . وأحسست أن الشيخ محمد متولي الشعراوي يحمل حلا

حقيقيا لمشكلة الشباب الحائر . . فمهجه القرآن وتفسيره عصري . . وحجته قوية . . ولا يهاب المناقشات.

وعندما عين الشيخ الشعراوي وزيرا للأوقاف . . كتبت في يوميات الأخهار . . قلت انني أتمني ألا يصرف منصب الوزارة الشيخ الشعراوي عن الدعوة . . ذلك أن مهمة الدعوة الاسلامية هامة في هذه الفترة التي تتصادم فيها المدنيات وتتصارع الأفكار . . ويجاول الالحاد والكفر أن يأخذا طريقهما الى القلوب . . بل انني أجريت حديثا أخد صفحة كاملة في الأخبار مع الشيخ الشعراني وسألته فيه هذا السؤال . . وقال الشيخ الشعراوى : ان الوزارة لن تشغله عن الدعوة الدينية . . وإنه مقتنع أنه يستطيع تنظيم العمل الروتيني في الوزارة خلال أشهر . . والتفرغ للدعوة . . وخلال هذا اللقاء قلت للشيخ الشعراوي إنني أتمني أن أجرى معه حوارا حول أهم ما يشغل الناس من المشاكل الدينية . . ولنبدأ هذا الحوار . . ونخصص له الصفحة الأخيرة من يوم الجمعة في يوميات الأخبار . . وبدأنا الحوار منذ ثلاثة شهور . . وما زال مستمرا حتى الآن . .

أحمد زين

تفسير القرآن

عندما نتحدث عن تفسير القرآن . . فان الرأي عادة ينقسم الى فريقين . . فريق يقول : ان التفسير في عهد النبي والصحابة . . هو تفسير نهائي غير قابل لأي اضافة . . وان الاضافة فيه هي نوع من تحميل القرآن الكريم أكثر بما يحتمل . . وتعريض كتاب الله نظريات علمية أرضية قد يثبت عدم صحتها بعد عشرات السنين . . وفريق آخر يقول : ان القرآن له عطاءان . . عطاء الفروض والأحكام . . وغطاء آخر في معجزاته . . يقول : ان القرآن له عطاءان . . عطاء الفروض والأحكام . . وأعلاء آخر في معجزاته . . فعطاء الفروض والأحكام واضح لا لبس فيه . . والتفسير الذي حدث في عهد النبي فعطاء الفروض والأحكام واضح لا لبس فيه . . والتفسير الذي حدث في عهد النبي فها . . كليا تقدم العلم كشف الله للناس عن آياته في الأرض . . ومن هنا فان عطاء القرآن في هذه الناحية هو عطاء متجدد . لا ينتهي أبدا . . أعطى الأجيال التي قبلنا . . وسيعطي الأجيال التي بعدنا . . وله عطاء مستمر لا ينتهي الا بقيام الساعة . . ومن هنا فان المعجزة مستمرة . . ونواحي الاعجاز في القرآن في كل عصر وزمان ومكان موجودة . . فان المعجزة مستمرة . . ونواحي الاعجاز في القرآن في كل عصر وزمان ومكان موجودة . . والأيام الفادمة قد تكشف تفسيراً لبعض الآيات نكون نحن عاجزون عن فهمها الفهم الصحيح . .

وخلال الشهور الماضية . كانت لقاءاي كلها مع الشيخ محمد متولي الشعراوي وزير الأوقاف وشؤون الأزهر . . تتناول ناحية تفسير القرآن . . ذلك أنني أحس أن هذا الرجل قد أعطي من العلم والبصيرة ما يجعله يستنطيع تبسيط معماني الكتاب الكريم . . لتدخل الى كل عقل . . والرد على كل ما يثار ضد الاسلام من مفكرين . . وشرقيين . . وغربيين . . يأولون بقدر الامكان تشويه هذا الدين . . والنيل منه بالباطل . .

وقلت للشبح عمد متولى الشعراوي : ان هناك أسئلة حائرة في أذهان الشباب لا تجد لها التفسير الذي بتلاءم مع مفهوم العصر . . ولقد قدم بعض المفكرين اجتهادات في

التفسير . . بعضها أجاب على أسئلة . . وبعضها جانبه العمواب . . ولكنني من متابعتي لأحاديثك كل ما تقوله أرى أنك أكثرهم التراما . . ودقة في التفسير . . وأني أتمنى أن تقوم بتفسير للقرآن يطبع ويوزع . . لأن هذه خدمة جليلة للدين . . معنية للشباب على ألا ينحرف . . وتجرفه التيارات المختلفة التي تزين له الدنيا . . وتزين له المعصمة . وتعمور له الدين على أنه تخلف وسلفية ورجوع الى الماضي . . وبعد عن الحضارة وأفيون للشعوب . . الى آخر هذه التعبيرات التي يجاول كل من يجارب هذا الدين أن يلصقها به .

قال: انني خلال لقاءاتي التي قمت بها أحسست بقوة الدين في نفوس الشباب . . وتعطشهم لتعلم دينهم . . وهذه بشرى تجعلنا نؤمن أن الخير قادم . . ولقد مر وقت كان فيه العلماء بهانون ولا يكرمون . . والآن . . فان علماء الدين يكرمون في كل مكان . . وهذه بشرى ثانية . . وهذا متمشي مع طبيعة شعب مصر . الذي أعطى فيه النبي الحكم من قديم في حديث شريف . . إن أهل مصر في رباط الى يوم القيامة . . ومعنى ذلك أن ألحميرة هنا أيمانية .

ولذلك يجد الناس الذين يحاولون اخراج الدين من وجدان هذا الشعب وكيانه . . أن يجاولاتهم فاشلة . . وعليهم أن يريحوا أنفسهم . .

والذي أحب أن أقوله أن العلم واسع . . وواسع جدا . ولكن السلوكية هي القليلة بعض أنه غالبا ما تستطيع أن تعطي النتائج . . ولكن قليلاً جدا وقليلاً أولئك الذين يعطون القدوة في السلوك . . بمعنى أنني أريد ممن يقول كلاما أن يطبقه أولا على نفسه . . اننا في عصر جرب فيه العالم كل شيء . . جرب فيه جميع النظريات والأشياء التي تعرضها الدنيا . . وتبدو براقة . . ووجد فيها الشقاء والتعاسة . . وبدأ يعود للدين . . ولكن العودة للدين يلزمها القدوة فيمن يقدمون النصيحة . . أو كها قلت أن يطبق الانسان ما بقوله غلى نفسه أولا . . ولقد قال الرسول على . . أنا لم أمركم أمرا أنا عنه بنجوى . . وأنا عندما يأتيني رئيس عمل ولا أراه متميزا عني الا بالشقاء في عمله . . وبكثرة العمل . . فاذا طلب مني أي شيء فانني أقوم به فورا وبطيب خاطر . . ذلك أنني أحس أنه غير متميز ولا بكثرة مسؤ ولياته . . وهو في هذا يعطيني القدوة السلوكية التي طالب بها الاسلام .

والاسلام دين الحق . . ولقد قال في أحد المستشرقين الذين اعتنقوا هذا الدين . لقد درست الاسلام ووثقت أنه رسالة الحق . . وأن محمدا رسول الحق . . لشيء واحد فكل كاذب له هدف من وراء كذبه . . والهدف من وراء الكذب لمن يدعي أنه رسول . . انه يريد أن يسيطر أو يحكم هؤ لاء الناس الذين يدعوهم الى الدين الجديد . . والا فيا هو الهدف الذي يسعى اليه . . ولقد عرض على الرسول في أول أمره بدون تعب . . عرض عليه الملك إن أراد . . فرفض وعرضت عليه الثروة والجاه والسلطان . . وكل ما تستطيع الدنيا أن تبه . . كل ذلك وهو في أول الطريق . . ولكنه رفض هذا كله . . اذن الغلبة التي يكذب من أجلها رفضها من أول الطريق . . وأحيانا تكون المثل عند الانسان أكبر من التي يكذب من أجلها رفضها من أول الطريق . . وأحيانا تكون المثل عند الانسان أكبر من تغير من مثله وقيمه . . بعد ذلك جاءته الدنيا وليس لنفسه فقط . . وائما له ولذريته . . ققال : لا لنفسي ولا لذريقي . . لا نورث . . ما تركناه صدقة . . واذا كان هذا خلقه . . فلا بد أن يكون صادقا . .

تعليل آخر أعجبني . لسيدة أسلمت قالت انني قبل الاسلام قرأت كثيرا عن هذا الدين . ووجدت أن محمدا كان يحرسه أصحابه شافة أن يعتدى عليه . . فأق يوما وقال لحراسه : اذهبوا عني فقد تكفل الله بحراستي . . مصداقا للآية ﴿والله يعصمك من الناس ﴾ قلو أن هذا الرجل يخدع الناس جميعا ما خدع نفسه في حياته . . وما عرض نفسه للعدوان عليه . . ولو لم يكن واثقا من أن الذي قال له هذا الكلام هو الله سبحانه وتعالى . . وهو قادر على أن يحميه ويعصمه . . لم يكن يفعل هذا . . هذه أشياء نمر عليها نحن . . وقد لا نلتفت الى تلك المعاني . . ولكن سيدة دارسة استخرجت منها هذا المعنى المعظيم .

وقصة ثالثة .. عن رجل مستشرق شهر اسلامه .. أنه يقول : أن الناس الذين يكذبون محمدا في أنه رسول . ويقولون إنه ألى بالقرآن من عنده . . ويضيف أنني أتحدى أن توجد عبقرية تصنع لنفسها ثلاثة أساليب . . أسلوب يقال عنه القرآن . . وأسلوب يقال عنه حديث شريف . . ويعزل هذا الأسلوب عن هذا الأسلوب عن هذا الأسلوب بدقة متناهية بحيث أنك عندما تسمعه تميزه وتقول هذا قرآن . . وهذا

حديث قدسي . . وهذا حديث نبوي . . لا أحد من البشر يستطيع أن يصنع لنفسه هذا . . ثلاثة أساليب متميزة ومختلفة بهذه القدوة والقدرة .

وكثير من الناس يريد أن يناقش الدين والقرآن بشكل عقلي . . ويترك الأساسيات ليبحث عن أشياء يضيف اليها ويستخرج منها اساءة للدين . . ومن بعض هؤلاء الناس أعجب وأعجب كثيرا لأن سلوكهم مع البشر للأسف الشديد يختلف عن سلوكهم تجاء الله . . فأنا اذا مرضت مثلا ذهبت الى الطبيب ليعالجني . . فأختار أبرع الأطباء وأكثرهم شهرة وخبرة في علاج هذا المرض . . وعندما أثق في الطبيب وخبرته وسمعته . . أذهب اليه . . فيكشف علي ويقول : أنت تأخذ وتتناول دواء كذا وكذا . . وأنت تأكل كذا ولا تأكل كذا ولا تأكل كذا . . وآخذ هذا قضية مسلمة . . فاذا جاءني صديق يزورني . . وسألني ما هذا الذي تتناوله بعد الغداء أو بعد الطعام . . أقول له : ان هذا دواء قد كتبه الطبيب في . . . فلا يناقش ولا يتكلم . . وانما يسلم بالأمر . . فاذا كان هذا يحدث مع الطبيب وهو بشر . . فماذا يحدث مع الطبيب وهو أن نناقش كل شيء .

قلت: أنا معك في هذا المثل . . ولكن بعض النفوس قد تخدع . . وبعض الكلام والمبادىء الذي يوضع في قالب معسول لقلب هذا الدين قد يصل الى عقول الناس . . وهناك بعض الذين جعلوا هدفهم النيل من هذا الدين بالباطل .

قال: ان هؤلاء الناس موجودون وسيظلون موجودين . . ذلك أن هناك حكمة في وجود الشربجانب الخير . . الشرهو الذي يغري بالخير . . ولذلك تجد أن الوعي الديني في بلد مثل بلدنا قد يظل خامدا فترة . . الى أن يهاجم الدين في أي شيء . . فتجد الشعور الديني قد التهب . . وهب الجميع للرد على هذا الهجوم . . لأن الخير لو ظل راكلدا في النفس بدون ما يهيجه قد يبهت . . . بدليل أننا مثلا في بعض الأمراض الذي ليس عنده ميكروب المرض نعطيه له . . حتى نربي فيه المناعة والقوة . . فاذا جاء المرض من أي طريق تكون عنده هذه المناعة . . واعطاء الميكروب شر . . ولكنه في نفس الوقت يؤدي رسالة الخير في إحداث المناعة عند الاسان . .

تخلف الدول الاسلامية

كان السؤال الأول: لماذا الدول الاسلامية متخلفة . . بينها الدول الاخرى التي لا تدين بالاسلام أكثر تفدما ؟ . . وقال الشيخ محمد متولي الشعراوي . . ان الاسلام قبل أي شيء هو سلوك . . الانسان المسلم يجب أن يسلك سلوك الاسلام . . لكن كثيرا من الناس لا يفعلون ذلك . . بل ان بعض المسلمين الذين يعيشون في بلاد غير اسلامية تجرهم تلك البلاد بعاداتها وتقاليدها . . فيبتعدون عن الاسلام . . واعتقد أن واجبنا الأول أن نثبت الاسلام في نفوس المسلمين . . معظم الذين اعتنقوا الاسلام قد رأوا القدوة في السلوك الاسلامي . . وأحسوا بعظمة هذا الديل . . وما يقدمه من سلوك طيب . . ومنهج كريم للحياة . .

وفي هذا الكون .. هناك أشياء تفعل لك .. وهناك أشياء تنفعل بك .. فالشيء الذي يفعل لك في الكون يستوي فيه الناس جميعا .. كافر ومسلم .. يستوي فيه الناس كل الناس .. هذه الأشياء هي : كالشمس مثلا .. الشمس تشرق كل صباح ولا تخص بنورها كافرا أو مسلماً .. أو شاكرا لله .. أو جاحدا بنعمه .. كلهم سواء .. عطاء الشمس للجميع .. سواء وهي لا تفرق بين شحص وشخص .. والهواء مثلا تتنفسه كل الكائنات الحية دون أي تمييز .. والماء مثلا يشرب منه كل كائن حي بصرف النطر عن ديمه وعقيدته وايمانه بالله أو كفره .. هذه الأشياء تفعل لك كثيرا .. الشمس تعطينا النور والطاقة وأساب الحياة .. الى أخر ذلك .. والأوكسجين والهواء يعطينا أسباب الاستمرار في الحياة .. والماء يعطينا الحياة نفسها .. فهذه الأشياء تفعل لك بلا تمييز .. وتفعل لك بلا تميز و عطائها بن عاص .. وعابد .. ومؤمن .. وأكافر ..

نأتي بعد ذلك الى الأشياء التي تنفعل بك . . وارتقاء الانسان في الكون يتم فيها ينفعل بك لا فيها يفعل لك . . ان ما ينفعل بك إن فعلت فيه ينفعل . . اذا حرثت

الأرض حرثا جيدا ثم وضعت فيها البذرة. . ثم واظبت علىرعايتها وتوليتها تعطيك ثمرا جيدًا . . ومحصولًا وفيرا . . ان بحثت عن المعادن الصالحة لحياة الانسان في باطن الأرض تعطيك معادنها . . ولو لم تفعل فانها لن تنفعل معهم . . قالذين يعملون ويجدون في الأشياء لتنفعل معهم . . والذين لا يقومون بأي جهد مع الأشياء التي تنفعل للانسان في الأرض لا يتقدمون . . ويظلون متأخرين . . وهنا يحدث الحلاف بين ارتقاء عدد من الناس . , وتخلف عدد منهم . . يحدث هذا الخلاف في التعامل مع الأشياء الموجودة في الكون التي تنفعل بك . . ولا دخل للدين في هذه المسألة . . فالأشياء التي تنفعل لك . . كالشمس والهواء والماء . . وما في الأرض . . لا تفرق في عطائها بين مؤمن وكافر وملحد . . والأشياء التي تنفعل بك . . والتي يجب أن تقدم لها عملا لتحصل على النتيجة , . هذه الأشياء أيضاً لا تفرق بين مسلم وكافر ومؤمن وملحد . . فالكافر الذي يحسن حرث أرضه وريها . . ويحصل على أجود أنواع البذر . . ويتعهد الزرع . . يجني عصولا وفيرا . . والمؤمن الذي يهمل الأرض ولا يزرعها ولا ينفعل معها لا تعطيه الثمرة .'. لأنه لا يطبق قوانين الكون . . ولا يعمل لينفعل مع الأشياء التي تنفعل به في الدنيا . . والملحد أو الكافر الذي يستخدم أحدث الأساليب العلمية . . ويجد ويسعى ليكشف عن المعادن في باطن الأرض . . تظهر له هذه المعادن . . لأنها تنفعل به . . والمؤمن الذي يترك المعدن في باطن الأرض . . ولا يبحث عنه . . لا ينفعل به . . ولا يخرج له .

تلك حقيقة كونية يجب أن نعيها جيدا . . .

ولقد جعل الله ما على الأرض زينة لها . . ليجذب الانسان الى العمل . . فيا هي الزينة في حقيقتها . . هي ما يخلع على ذاتبات الأشياء ليجعلها أكثر جاذبية . . فالمرأة مثلا تنزين لتصبح أكثر جاذبية للرجل . . وزينة الأرض هي أن تصبح أكثر جاذبية للإنسان ليعمل . . فالانسان حين يرى حديقة جميلة أو عمارة فخمة . . يتمنئ أن يبني أو يعمل مثلها . . فتكون هذه الزينة حافزا له للعمل . . فكأن الله قد جعل ما على الأرض زينة لها ليجذبني اليها . . ثم بعد ذلك هل تكون هذه الزينة هي الغاية . . أم لا تكون . . وهنا الابتلاء . . ويقول الله سبحانه وتعالى : ﴿هو أنشأكم من الأرض

واستعمركم فيها في . . معنى استعمركم . . أي طلب منكم عمارتها . . وذلك لا يتأتى الا بأمرين . . أن تبقي الصالح على صلاحه . . لا تفسده . . وأن تصلح الفاسد وتزيد اصلاحه . . وأقل ما تأمر به هذه الاية . . هو أنك لا تأتي للصالح وتفسده . . معنى استعمر الأرض . . أي أبقى الصالح على صلاحه . . أو زاد في اصلاحه . .

والله يخاطب الشيء بالقوة . . والشيء بالفعل . . زينة الله على الأرض من أثرين . . آثار خلق الله . . والطبيعة التي وهبها لنا . . واثار ما فعله الانسان بما علمه الله له . . ليضيف الى ذلك . . وعندما نقرأ في سورة الكهف . . ﴿ ويسألونك عن ذي القرئين . . قل سأتلو عليكم منه ذكري ﴾ . . انا مكنا له في الأرض واتيناه من كل شيء سببها . . فاتبع سببه ؟. ومعنى ذلك أننا أعطيناه أسباب المنعة والفوة والحكم في الأرض . . ولكنه لم يقتصر على ما أوي . . لم يقتصر على ما فعل له . . اتبع هو سببا . . فيها ينفعل له . . ولقد أورد الله هذه الاية الكريمة ليقول لنا : ان الانسان مهها يعطى لا يجب أن يكتفي بما أعطى له ولا يفعل شيئا . . بل يجب أن يأخذ هذا العطاء . . ويعمل من أجل أن يضيف اليه . . وينفعل به . . مع العناصر التي خلقها الله لتنفعل بعمل الانسان في الأرض . . وذلك مصداقا للحديث الشريف لا خير فيمن لا يضيف . . والأضافة هنا بمعناها العام . . أي أنك أنت ان استفدت من الكون . . وجعل الله الكون في خدمتك . . فلا بد أن تعطى عطاءُ للكون . . ان تضيف إليه شيئا . . والا أصبحت الحياة جامدة وغير متحركة . . ولا متطورة . . وتوقف تطور البشرية ونموها . . اذ ال الحياة تتطور من أن يضيف الانسان من ذاته ما تفاعل به مع بيئته . . ومع الكون . ليصنع شيئا جديدا . . أي أن الله سبحانه وتعالى ينهانا أن نقف أمام فطعة من الأرض . . ولا نفعل شيئا ننتظر المطر ثم يعلهر نبات . . أي نبات . . فنأكل منه . . أو ترعى منه الماشية . . ثم بعد دلك لا شيء . . لا بد أن يعرف الانسان ويدرس كيف يحرث هذه الأرض . . وما هي النباتات الصالحة لها ليحصل على أجود النتائج . . لا بد أن يتعلم كيف يجعل هذه العناصر التي حلقها الله في الأرض لتنفعل به . . وتعطيه أحسن النتائج . . وهذا معنى الآية الكريمة . . فأتبع سببا . . أي أنه لم يقف ولم يقتصر على العطاء الذي أعطى له من الله . .

والذي يجب أن نعرفه .. أن منازل الدنيا لا علاقة لها بالاخرة .. فقد يكون رجل ذو جاه ومال في الدنيا .. أخذ من نعم الأرض الكثير .. ومع ذلك مصيره النار .. وقد يكون رجل ليس له حظ في الدنيا رزقه يكاد يكفي فوته .. هو من أهل الجنة .. تلك حياة .. وتلك حياة .. بل ان المترفين في نعيم الدنيا هم عادة أكثر بعدا عن الله من غيرهم .. ولذلك ضرب الله عدة أمثلة في القرآن .. ولكن هذا لا يجب أن يلهينا عن الحقيقة .. وهي أن من يتبع القوانين التي وضعها الله في الأرض .. بالنسبة للحياة الاخرة .. يأخذ نصيبه منها .. ومن يتبع قوانين الله بالنسبة للحياة الاخرة .. يأخذ نصيبه منها .

وكيا أوضحت . . فأن الله قد أمرنا أن نضيف من الأسباب التي أعطاها لذا في سبيل الرزق . . عملا . لنحصل على أحسن النتائج . . وهذا العمل هو نوع من العبادة . . لأننا نطيع قوانين الله في الأرض . . وهو أعطانا أسباب الرفعة في الدنيا . . وفي الأخرة . . وعلينا أن نأخل بهذه الأسباب . . ونعمل من أجل الدنيا . . ومن أجل الأخرة . . مصداقا لقوله تعالى : فولا تنس نصيبك من الدنيا ك . . فأذا كان هنا الخرة . . مصداقا لقوله تعالى : فولا تنس نصيبك من الدنيا ك . . فأذا كان هنا أخلف في الدول الاسلامية . . فالاسلام نفسه بريء من هذا التخلف . لأنه وضع أمامنا كل أسباب الرقي والتقدم . . وطلب منا العمل في الحياة الدنيا . . حتى يتحقق لنا ثمرة هذا العمل . . فأذا كنا قد تركنا أسباب التقدم التي هي موجودة في الاسلام . . فليس هذا عيب الاسلام . . وألما العيب في عدم تطبيق تعاليم الاسلام التطبيق الصحيح والسليم .

وانني أعجب من بعض الناس الذين يفسرون التوكل على الله بأنه دعوة الى عدم العمل والجهاد . . بينا هو في الحقيقة . . دعوة للجهاد والعمل . . والتأكد من أن النتيجة طيبة . . لأن الله يبارك هذا العمل . . ويبارك هذا الجهاد . . الصادر من قلب المؤمن . . ولكن بعض الناس يريدون أن يضعوا في الدين ما ليس فيه . . واذا كانت المسألة كذلك . . من أن نترك كل شيء لله . . ولا نعمل . . فلست أدري . . لماذا يتخل هؤلاء الناس عن مبدئهم في أبسط الأشياء . . وهو الطعام والشراب . . فاذا عطش . . فهو يأكل ويبذل جهدا في تناول

الطعام ومضغه . . لماذا لا يترك كل هذا لقدر الله . . اذا كان المطلوب هو عدم العمل . . وعدم بذل أي حهد للانسان . . ولماذا يأتي الى هذه النقطة بالذات . . ويضيف عملا الى ما أعطاه الله .

هل جزاء الاحسان . . الاساءة ؟

كلنا نشكو من الجحود . . نحن جميعا نحس أن أحدا لا يقدر . . ولا يقدر ما نعمله من أجله . . نحس أننا مها عملنا من طيبات للناس . . فان جزاءها في كثير من الأحيان لا يكون مثل العمل . . كل انسان منا في قلبه مرارة من ذلك . . وعلى لسانه شكوى . . ونلتفت الى السهاء ونقول : يا ربي أنت قلت هل جزاء الاحسان الا الاحسان . ولكن في هذه الدنيا نجد أنه في كثير من الأحيان يكون جزاء الاحسان الاساءة ونكران الجعيل . . ونحن حائرون . . لا ندري كيف نفعل الطيب . . ثم نواجه بالخبيث . . ولا نعرف هل هذه قوانين الكون حقيقة . . أم أننا مخدوعون . . قال الشيخ محمد متولي الشعراوي : ان قوانين الله أزلية . . بمعنى أنها لا تتأثر بالزمان ولا بالمكان . . وانها لا يمكن أن تتصادم مع الحقائق الكونية . . لأن الله سبحانه وتعالى هو خالق الكون . . وهو الذي وضع قوانينه وتواميسه . . وما أخبرنا به في القرآن هو الحقيقة . .

هذه بداية يجب أن نعيها جيدا . . ليس فقط عها سنتحدث عنه اليوم . . ولكن عن كل شيء في هذا الكون . . فلا يمكن أن تتصادم حقيقة علمية مع ما ذكره القرآن . . الا في حالتين . . اذا لم تكن هذه الحقيقة قد بلغت مرتبة اليقين . . وبالتالي فهي ليست حقيقة علمية . ولكنها في طور التجربة . . أو أن يساء تفسير الحقائق العلمية التي ذكرها الله في علمية . . وهناك مثل بسيط لذلك . . سأقوله لك على أن لنا عودة في هذا الموضوع بتوسع . المثل هو قول الله تعالى : والأرض مددناها . ومددناها معناها بسطناها . . وعندما اكتشفت أن الأرض كروية . . وعرف ذلك يقينا . . هلل المهللون بأن هذا يتصادم مع الحقائق الموجودة في القرآن . . فالأرض كروية . . ومع ذلك يقول الله : اننا مددناها أي بسطناها . . بل ان بعض الناس كانوا يعتبرون عبرد ذكر . . ان الأرض كروية هو نوع من الكفر . . والحقيقة غير ذلك تماما . . فها معنى قوله سبحانه وتعالى الأرض مدوناها . . أي منبسطة . .

اذا ذهبت الى القطب الشمالي . . أو القطب الجنوبي . . أو خط الاستواء . . . أو الى أي بقعة في الأرض تجد الأرض منبسطة أمامك . . وهذا لا يتأتى الا اذا كانت الأرض كروية . . فلو كانت الأرض مربعة . . أو مسدسة . . أو مثلثة . . أو على أي شكل آخر من الأشكال . . لوصلت فيها الى حافة . . الى مكان تجد أن هناك حافة للأرض . . ونهاية لما . . ولكن لكي تجد الأرض منبسطة أمامك في كل مكان تذهب اليه . . فلا بد أن تكون الأرض كروية . . اذن فقوله تعالى : والأرض مددناها . . يؤكد ويحتم أن الأرض كروية . .

ياتي بعد ذلك مسألة الاحسان . . وهناك نوعان من الاحسان . . نوع تبتغي به وجه الله تعالى . . ونوع تبتغي به وجه الانسان . . النوع الأول الله وعدك الحسنة بعشر أمثالها . . فأنت حين تقدم الاحسان مبتغيا وجه الله سبحانه وتعالى . . فأنك ستحصل من الله على جزائك الحسنة بعشر أمثالها . .

ولكن بعض الناس يقدم الاحسان مبتغيا رضاء البشر . لا رضاء الله . . فهو يحسن الى ذلك الانسان لأنه مخلص له . . أو لأنه ينفعه . . أو لأن له عنده خدمة يريد أن يؤديها له . . أو لأن له غرضا من ذلك . . بأن يطوق عنقه بجميل . . أو ينال منه شيئا . . فلك الاحسان ليس لله فيه من شيء . . فأنت حين قمت به . . قمت ارضاء للبشر . . ارضاء للانسان . . وإذا كنت تفعل شيئا لترضي بشرا . . فيجب أن تنال جزاءك من البشر . . والانسان خلق ظلوما . . ومن هنا فانك لا تستطيع . . وأنت تبتغي رضى الإنسان أن تطلب الجزاء من الله . . لأنك لم تفعل ذلك ابتغاء مرضاة الله . . ولا فكرت ثانية واحدة فيها يرضي الله أو يغضبه . . انما كان كل همك أن ترضي بشرا . . وان تحصل على رضى بشر . . وأن تنال غرضا من بشر . . ومن هنا كان الجزاء من نوع العمل . . جزاء بشريا .

فالاحسان حين تقصد به وجه الله . . جزاءه الاحسان . والحسنة بعشر أمثالها . . مصداقا لقوله تعالى : ﴿ إِنمَا نظممكم لوجه الله . . لا نريد منكم جزاء ولا شكورا ﴾ . . فها دام هو لوجه الله . . وما دمت لا تريد جيزاة من بشر ولا شكرا . . فان ما تناله هو الاحسان في الدنيا والأخرة . . ولكنك اذا أرت بهذا الاحسان بشرا . . وأردت به رضاء بشر . . أو

الحصول على رضاه . . فانك تطلب رضى الناس . . ولا تطلب رضى الله . . فجزاؤك من الناس يخضع لمقاييسهم وأخلاقهم . والانسان الذي أنعم الله عليه بنعمة الحياة والرزق والأمن . . وكل نعم الدنيا التي لا تعد ولا تحصى . . أحيانا يكفر بخالقه واهب الحياة له . . ومعطيه كل هذه النعم . . فها بالك اذا كنت أنت تحسن اليه احسانا محدودا . . وتريد منه الجزاء عليه . .

قلت : هناك آية كريمة ﴿وان من قرية الانحن مهلكوها قبل يوم القيامة أو معذبوها على عذابا شديدا كان ذلك في الكتاب مسطورا ، . وهذه الآية يفسرها بعض الناس على أساس ان الدنيا كل قرية فيها ستهلك قبل يوم القيامة . . أي أن كل قرية مكتوب عليها الهلاك . . فهل هذا التفسير سليم . .

قال الشيخ محمد متولي الشعراوي :

عندما نستعرض حضارات الأرض . فاننا نجد أنها تقوم على أساب مختلفة . . أحيانا تقوم على أساس عسكري . . في مرة أحيانا تقوم على أساس عسكري . . في مرة ثالثة يستطيع التمكن من العلم أن ينشأ حضارة قوية تسود الأرض . . المهم ال الحصارة هي نظام أو منهاج أو طريق للحياة استولى على أسباب التمكن في الأرض . . وأحيانا يكون الاستيلاء بالقوة . . دون أن تكون أسس الحضارة نفسها ومقوماتها موجودة ومتأصلة . فهناك امبراطوريات قامت وسادت الأرض على أساس القوة العسكرية وحدها . . بيها لم تكن تملك من أسباب الحضارة الأصيلة شيئا سوى قدرتها على القتال والفتح وهناك حضارات كانت تملك بجوار القوة والمنعة التي مكنتها من أن تسود الأرض . . كانت تملك أساسيات الحضارة نفسها . . والتاريخ شاهد على ذلك . . فهناك حصارات بريربة فامت أساسيات الحضارة نفسها . . والتاريخ شاهد على ذلك . . فهناك حصارات بريربة فامت على أساس الفتح العسكري وحده . . وهناك حضارات أقامت بجانب الغتح العسكري أسساً أخرى للتقدم في الحياة .

فاذا كانت أي حضارة أو أي أمة تسود . . فالمفروض أنها بعد ذلك معد أن سادت ونمت تؤصل نفسها وتثبت بنيانها . . وتبقى شاخة قوية على مر الناربع لا يستطيع الزمن أن ينال منها . . خصوصا اذا كانت هذه الحضارة تملك بجاب أساب

التمكن في الأرض . . الأساسيات التي تجعلها متقدمة وسابقة لكثير من الأمم . . ولكن الذي يحدث أن كل حضارة تقوم تأخذ فترتها وتزول بعد ذلك . . مع أن هذا ضدمنطق الأحداث . . فالذي أقام حضارة من لا شيء . . وتمكن في الأرض . . أسهل عليه أن يثبت ما استطاع أن يصل اليه . . فاذا كان فد أنشأ فعلا حضارة من لا شيء . . واستطاع أن يسود . . وهذا أصعب الأمور . . فان الاحتفاظ بهذه الحضارة . . وهو سيد الأرض . . يكون عملا أسهل . . ولكن الحقيقة غير ذلك . . فاذا رجعنا للتاريخ . . بجد أن كل حضارة لها عمر . . وتنتهى كالانسان تماما .

ولكن لماذا تنتهي الحضارات . . الحقيقة ان الذين يقومون بها . . يدخلون على الحضارة . . وهم يعملون بجد واخلاص واجتهاد . . فأعطاهم هذا الجد والاجتهاد . . الحضارة التي طلبوها . . أو أرادوها . . وعندما وصلوا اليها تركوا هذا الجد والاجتهاد . . وتركوا المثل التي قامت عليها الحضارة من تضحية وشجاعة وعمل . . وبدأوا ينعمون بما تقدمه لهم الدنيا التي تمكنوا منها . . وينحرفون عن طريق العمل الى طريق المتعة والاسترخاء . . والظلم . . فضاعت منهم هذه الحضارة . . وزالت عنهم أسباب التمكن في الأرض . . وتكرار الحضارات عبر التاريخ . . خير دليل على ذلك . .

نايي بعد ذلك الى الحكمة من الآية الكريمة . . فان الله سبحانه وتعالى يريد أن يقول لنا انه من المكن أيها الانسان بجدك واجتهادك وتفانيك . . تستطيع أن تأخذ أسباب التمكن في الأرض . . ولذلك نجد أن كل مؤسسي الحضارات . . هم أناس تفانوا في الحق . . وتفانوا في الاخلاص لما يؤمنون به . . وعملوا وفي قلوبهم مثل وهبوا حياتهم لها . . ثم يأتي بعدهم قوم لينعموا بهذه الحضارة . . هؤلاء القوم ورثوها بلا تعب . . ولا جهاد . . ولا مثل . . وجدوها هكذا أمامهم توفر لهم أسباب الترف والعبث . . وعدم العمل . . وتختفي المثل التي قامت عليها الحضارة . . ليحل مكانها تمتع بلا حدود . . وتبدأ الحضارة في الانهيار . . ويستخدمونها في الفساد . . فانشاء الحضارات يتم من الذين لم يتنعموا بهذه الحضارة . . ويظلون طوال حياتهم يتفانون ويعملون من أجل ما آمنوا به . . . دون أن يتمتعوا بأي شيء . . ثم يأتي الفساد على يد الذين من بعدهم . . الذين لم يتعبوا في هذه الحضارة . . فتضيع منهم أسباب الحضارة . . وبالتالي فانها تزول .

والعجيب ان الذين ينشئون الحضارات . . لا يتركون أسرارها لأحد . . فقدماء المصريين مثلا لم يتركوا لنا سر بناء الأهرامات . . أو سر تحنيط الجثث . . أو غير ذلك من الأسرار التي مكنتهم من أن يسودوا في الأرض . . تركوا لنا حكاياتهم وقصصهم . . ونحن أحيانا نستنبط الأسباب . . لماذا قامت الحضارة . . ولماذا زالت . . ولكن هذه الأسباب في مجموعها . . قد تمثل جزءا بسيطا من حقيقة الأسرار التي وصلوا اليها . .

والمسألة كلها تتبع قانون الأزلية . . ان الانسان حين يحتفظ بقيمه تظل له السيادة في الأرض . . وحين ينحدر عن هذه القيم تزول عنه هذه السيادة . . ولذلك يقول ابن خلدون . . انك اذا رأيت الحضارة تصل الى قمتها . . فاعلم أنها في طريقها الى الزوال . . لماذا ؟ . . لأن اللين ينعمون بها وهي في قمتها . . غير اللين أقاموها . . بل انهم جيل آخر . . أخذها بسلا قيم . . واستخدمها منحرفا . .

ونحس في معنى الآية الكريمة . . ان الله سبحانه وتعالى وهو الذي خلق الانسان ويعرفه حق المعرفة . . يقول له : انه ما من حضارة تقوم في هذه الدنيا إلا وهي ستزول . . وان من قرية إلا نحن مهلكوها قبل يسوم القيامة . . أو معلبوها علما شديدا . . كان ذلك في الكتاب مسطورا . . وأنها ستزول لأن اللين يؤتون أسباب هذه الحضارة ينحرفون عن الطريق . . ويلجأون الى الفساد . . اذا نظرنا حتى في التاريخ الحديث . . وفي الأحداث الأخيرة . . نجد أنه ما من بلد يسود فيها الفساد . . وتنهار فيها الحديث . . ويتم فيها البعد عن الله . . إلا وتهلك حضارتها . . أو تصاب بعذاب شديد . . القيم . . ويتم فيها البعد عن الله . . إلا وتهلك حضارتها . . أو تصاب بعذاب شديد . . ذلك أن الأمانة في الدنيا هي في اتباع طريق الله . . وليس الأمان بمقاييس يستطيع الانسان أن يضعها مها وضبح فكره . . وحدد مقاييسه . . وفكر ودبر . . إنه يفشل في الوصول الى أين يكمن الأمان الحقيقي . . ولعل ما حدث في لبنان أخيرا التي كانت تعتبر قمة الأمن والأمان . . وتحولت اليها كل رؤ وس الأموال . . وكان كل انسان يريد أن يكون آمنا على نفسه وماله . . يذهب الى هناك . . أو يرسل أمواله الى هناك . . ثم ماذا حدث . . انقلب نفسه وماله . . ذلك أنه كان آمنا بمقاييس الدنيا . . وليس بمقاييس الأخرة . . . الأمن خوفا . . ذلك أنه كان آمنا بمقاييس الدنيا . . وليس بمقاييس الأخرة . .

لقد خلقنا الانسان في كبد

. ان الانسان يكابد في هذه الدنيا . . ويعاني . . حتى أولئك الذين وضعهم الله على قمة النعم الدنيوية . . وأعطاهم كل ما تستطيع الدنيا أن تهب . . يعانون ويكابدون داخل انفسهم . . ذلك أن الانسان بطبعه يزهد ما في يده ولا يقدره . . وينظر الى ما في يد الناس . . . وكلها حرم الانسان من شيء أحس أن سعادة الدنيا فيه . . وقد يكون هذا الشيء يحمل اليه الشقاء . . ولكنه رغم ذلك يحس بسعادة الدنيا فيه . . لأنه محروم منه . .

فالذي يملك نعمة الصحة مثلا . . يرى السعادة في المال . . والذي يملك نعمة المال . . يعرف أن السعادة في الصحة . . والذي أعطاه الله نعمة الستر مثلا . . يرى أن السعادة ربما في كل شيء الا ما أخذ . . مع أن بعض الناس في لحظة من لحظات حياتهم يتمنون أن يأخذ الله كل ما أعطاهم . . . ويسترهم . . والذي أعطاه الله نعمة الطمانينة . . لا يقدرها . . ويبحث عما ينزع من نفسه ما هو فيه من نعمة كبيرة . .

هذه هي سنة الحياة . . ولقد كان لقائي مع الشيخ محمد متولي الشعراوي وزير الأوقاف وشؤ ون الأزهر . . عن معنى الآية الكريمة ﴿لقد محلقنا الانسان في كبد﴾ وما هو معنى كلمة كبد الذي يعيش فيه الناس . .

وقال الشيخ محمد متولي الشعراوي . . ان الانسان بطبيعة تكوينه مكابد . . فالذي يريد أن يكون الانسان مرتاحا . . هو رجل لم يفهم سر خلق الله . . لأن الله سبحانه وتعالى خلق الانسان مكابدا . . خلقه طاقة . . وميزه فكرا . . طاقة مثل التي في الحيوان تماما . . فيه جزء حيواني . . ذلك الذي ينمو ويعيش بنواميس الدنيا التي تنطبق على الأجساد الحية . . والتي تشترك فيها بطبيعتها معظم الكائنات . . ولكنه ميزه عن كل هذا الخلق بالفكر . . أي أنه فضله على جميع مخلوقاته بإعطائه الفكر . . لماذا ؟ . . أرأيت جيلا من الحيوانات يقول انه يجب ان نرتقي بمعيشتنا . . وننشىء لنا زرائب على أحدث من الحيوانات يقول انه يجب ان نرتقي بمعيشتنا . . وننشىء لنا زرائب على أحدث

نظام . . ونغير طعامنا بطعام أفضل . . ونخترع الدواء الأمراضنا . . ونحاول أن نحل مشاكلنا بأنفسنا . . أرأيت جيلا من الحيوانات يفعل ذلك .

ارايت حيواناً حينها يوضع الطعام أمامه يقول: أنا آكل ذلك . . ولا آكل هذا . . أو يقول : ساوفر جزءا من هذا الطعام الى غد . . أو سادخر جزءا من الطعام الذي أمامي للأيام القادمة . . أرأيت حيواناً حينها يشبع يظل يأكل . . أو انك ضربته مهها ضربته ليأكل أكثر يستجيب لك . . أبدا . . إنه يأخذ حاجته فقط . . ثم بعد ذلك يترك الطعام . . ولا يأخذ عودا من البرسيم زيادة . . مهها كانت الوسائل التي تستخدمها معه . .

نأتي بعد ذلك للانسان في هذه الناحية . . اذا أكل وشبع . . ثم قلت له : هذا الصنف من الطعام جيد . . يجب أن تتدوقه . . أو أحضرت له طبقا من الطعام شكله مغري . . وزينته له . . فانه رغم شبعه يأكل . . ويأكل . .

فبينها الحيوان يأكل على قدر الغريزة فقط . . نجد أن الانسان تدخل فيه قدرة الاختيار الذي وضعه الله فيه . ليتخذ قرارا . . وأحيانا يكون هذا القرار ضارا به . . وأحيانا يكون نافعا . . ولكن له القدرة على اتخاذ القرار . . بحيث يستطيع أن يأكل . . أو لا يأكل . . بعد أن شبع . . وأن يفعل شيئا . . أو لا يفعل . . ليس مدفوعا بالغريزة . ولكن باختياره الخاص . . وقراره . .

غضي بعد ذلك . . أرأيت حيواناً نم على حيوان . . ارأيت حيواناً أخذ منه ابنه وذبح وامتنع عن الأكل أو الشرب . . أرأيت حيواناً يريد أن يبقى ابنه بجواره بعد أن أصبح هذا الابن يستطيع أن يعتمد على نفسه . . ويحصل على قوته بقدرته . . أنه يرعاه غريزيا . . طالما هو محتاج الى هذه الرعاية . . عاجز على أن يحصل على طعامه وشرابه بنفسه . . فاذا وصل الى القدرة على الحياة بمفرده . . انفصل عن الأب . . وانتهى كل شيء . . أي أنه لا يتعلق بأبنائه . . بعد أن انفصلوا عنه . . وأصبحوا قادرين على الحياة . . ولا يبحث عنهم . . أين ذهبوا . ولا الى أين اتجهوا . . ولا ماذا جرى لهم . . إن مهمته قد انتهت . . بجرد أن اعتمد أولاده على أنفسهم . . أرأيت حيواناً له بدائل في الانفعالات . . أنت اذا آذيت الكلب مثلا . . يعضك . . والحمار أو الحصان

يرفسك . . أي أن انفعاله له شيء واحد لا يتغير . . بينها الانسان له عشرات البدائل من الانفعالات . . فاذا ضربك شخص . . فانت تستطيع أن ترد الضربة . . أو تردها أشد . أو أقل . . أن تؤذيه أكثر . . أو تصفح عنه . . أو تحسن اليه . . بدائل لا حدود لها موجودة عند الانسان وحده . . وما دامت هذه البدائل موجودة . . فلا بد أن هناك في الانسان شيء يجعله يختار . . أو يميز بين هذه البدائل . . بحيث يتخذ القرار . . أما الذي ليس عنده سوى بديل واحد . . فهو غير محتاج الى فكر ليميز به بين البدائل التي أمامه . .

وهنا يأتي معنى الآية الكريمة .. ولقد خلقنا الانسان في كبدكه. . فأنت وأمامك هذه البدائل كلها .. مطلوب منه أن يختار . . هذه البدائل كلها .. مطلوب منه أن يختار . . ماذا يفعل ؟ .. هل يفعل هذا أم ذاك .. هل يرد الاساءة .. أم يواجهها بالاحسان . . هل يستقيل من وظيفة ويبدأ عملا حرا . . أو أنه قد يفلس اذا قام بهذا العمل . . وهل يضمن غده . . أمامه بدائل متعددة . . أيها خير . . وأيها شر . . لو اختار هذا . . هل اختار الصواب أم الخطأ . . لو اتخذ هذا القرار . . ما هو أثره على غده . . ومستقبله . . لو فعل كذا . . أيأتي يوم يندم على ما فعل . . اذا ضاعت هذه الفرصة . . فهل ستأتي فرصة غيرها . .

اذن . . فهو ان امتنع عن اتخاذ القرار . . فهو في كبد . . لأنه يحس أنه ربما أخطأ . . وربما فاتته الفرصة . . وإذا اتخذ القرار . . وإختار أحد البدائل فهو في كبد . . لأنه يحس أنه ربما قد أخطأ فيها فعل . . إذا قال نعم . . فهو في كبد . . ربما كان يجب أن يقول لا . . وإذا قال لا فهو في كبد . . ربما كان يجب أن يقول لا . . وهكذا لا يخرجه من الكبد أن يتخذ القرار . . أو لا يتخذ . . أو أن يقوم بالعمل . . أو يمتنع عنه . . انه يعيش في كبد دائم .

وهنا يجب أن نعرف أن كلمة الانسان حين تطلق . . يراد بها الانسان على اطلاق خلقه بدون تميز . . هذا الانسان هو الذي يكابد دائها اذا وافق أو امتنع أو اتخذ أي قرار . . ولكن ما الذي يصل بالانسان الى الراحة . . ويبعده ويذهب عنه هذا الكبد . . انه الايمان . . ولذلك عندما تأتي الى الإنسان . . وتأخذه بغير ايمان . . وتطلقه لغرائزه . .

فانك تجد أن كل قدر يواجهه . . يعتبر شرا . فاذا لم يحصل على المال فهو شر . . واذا حصل على المال . . خاف من الحسد والسرقة . . أو ضياعه . . أو انفاقه . . ولذلك فهو في شر . . اذا كان صحيحا معافى . فانه لا يعتبر هذا نعمة . . وانما يأخذها على أساس أن ذلك هو المفروض . . ويبدأ بعد ذلك في النظر الى النعم التي أنعم الله بها على غيره من خلقه . . وفي نفسه مرارة وحسرة . . فاذا أصيب بالمرض أحس أنه شر . . وبدأ يعرف قيمة نعمة الصحة . . فكل قدر في نظره . . عثل شرا . . ولذلك قال الله سبحانه وتعالى وان الانسان لفي خسر كه . . ووان الانسان خلق هلوعا كه . . هذه هي طبيعة تكوينه . . طبيعة خلقه . . ما الذي ينزل السكينة على قلبه . . ويجعله لا يكابد في الحياة . . انه المنهج والايمان . . ولذلك فان الله سبحانه وتعالى استثنى وقال : في أكثر من موضع ﴿ الا السَّدْيسِنُ آمنُوا ﴾ . . اذن ماذا يخرجني من كبد الدنيا . . ومن المعاناة فيها ؟ . . انه الايمان . . ولذلك فان النبي ﷺ . . المؤمن بخير على كل حال . . فيا دام قد آمن . . فالمؤمن يفسر كل شيء بالمنهج الذي يؤمن به . والله يقول في أكثر من موضع . . ﴿ فعسي أنْ تكرهوا شيئًا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا ﴾ . . ويقول الله سبحانه وتعالى : ويدعو الانسان بالشر دعاءه بالخير . . ومعنى ذلك أن الانسان لا يعرف مقاييس الحير التي وضعها الله . . وانما هو في دعائه وكرهه لأشياء تُحدث له . . انما يستخدم مقاييسه الخاصة التي قد تصور الخير على أنه شر . . وتصور له الشر على أنه خير . . فيدعو من أجل الشر . . ومقاييس الانسان قاصرة عن الحقيقة . . أما مقاييس الله سبحانه وتعالى فهي المقاييس المطلقة التي يجب أن نلتزم بها . . والتي تميز الخير عن الشر . . كما لا نستطيع نحن بادراكنا المحدود أن نميزه . . ومن هنا فان الانسان قد يدعو بشيء . . ويقول ربي . . انني أريد هذا . . انني أطلب هذا ويقول الله سبحانه وتعالى أنت لا تعرف أين الحير . . ان ما تطلبه هو شر . . وأنا أريد لك الخير . . ولذلك لن أعطيك ما تطلب . . ويجزن الانسان لأن المدعاء لم يجب والطلب لم يتحقق . . ولو أوتي العلم لعرف أنْ الله كان رحيها.به . . وانه منعه من شركان سيأتي . . وان الله أراد أن يعطيه الخير . . فلم يستجب له . . ولأضرب مثلا بسيطا . . اذا طلب ابنك منك أن تشتري له مسدسا . . هو يعتقد أن هذا خير . . ذلك أن المسدس سيجعل له سطوة بيس أصدقائه . . ويحميه من أي شخص يعتدى عليه . . ويجعله آمناً قوياً الى آخره . . هو يعتقد أنه خير . . ولكنك بمنطق الاب

ترفض أن تشتري له هذا المسدس لأنك تعلم أنه شاب صغير . . وأنه قد يتهور فيقتل أحدا . . أو يفقد أعصابه وسيطرته على نفسه حينها يتشاحن مع أي شخص أو يسبه أي شخص فيحدث ما لا تحمد عقباه . .

هو يتصور بأنك منعت عنه الخير . . . لأنك لم تشتر له المسدس الذي يطلبه . . وأنت واثق أنك منعت عنه شرا . . وشرا كبيرا بعدم استجابتك لطلبه .

ولذلك فان المؤمن يجب أن يعرف أن الخير فيها اختاره الله . . وأنه ما دام الايمان في قلبه . . والاخلاص لله هو منهجه . . فان الله لن يتخل عنه أبدا . . مصداقا لقول الله تعالى ﴿ نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة ولكم فيها ما تشتهي أنفسكم ولكم فيها ما تشتهي أنفسكم ولكم فيها ما تدعون نزلا من غفور رحيم ﴾ . . وقوله تعالى ﴿ ان الله يدافع عن الذين آمنوا ﴾ وقوله تعالى ﴿ ومن يتقي الله يجعل له غرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب ﴾ وآيات أخرى في القرآن الكريم . . فالمؤمن بطبيعته يعرف أن الله معه . . وأنه لن يتخل عنه أبدا . . وأن ألخيرة فيها اختاره الله . . وأن الله عدم عنه ما طلب . . أوما تمنى . . لأنه يريد أن يقيه من شرحقيقي . . وأنه الله عير ما يعلب لأن في ذلك خيراً وخيراً كثيراً وهكذا يعيش الحياة دون أن يكابد أو يعاني بل يعيش بنفس مطمئنة وقلب مرتاح . . فطريق الراحة في الحياة هو الايمان . . انه هو الذي يخلصك من تعب الدنيا ومعاناتها ومشاكلها . .

حديث عن الرزق

ان الحديث عن الرزق يشغل الناس في الدنيا . . بل يكاد يكون هو همهم الأكبر . . وما دام الرزق مقدرا . . ومكتوبا . . فلماذا العمل . . قال الشيخ عمد متولي الشعراوي . . انه ما دامت الدنيا هذا أملها المحدود . . فلا يجب أن نعطيها فوق طاقتها . . نعمل العمل . . ولا نطلب الا الثواب من الله . . ولقد أعطى الله في القرآن قضية اسمية في رسول الله . . في نساء النبي . . حين استتب الأمر لهذا الدين . . وكثرت الغنائم . . فأحبين أن يعشن عيشة يملأها زخرف الدنيا ومهجتها . .

ويمضي الشيخ محمد متولي الشعراوي في الحديث فيقول: حينئذ نزلت الآية الكريمة:

يا نساء النبي . . ﴿ ان كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين أمتعكن وأسرحكن سراحا جميلا . . وان كنتن تردن الله ورسوله والدار الآخرة . . فان الله أعد للمحسنات منكن أجرا عظيما ﴾ . . اذن فالقضية في أمر الدين . . أعلاما بها . . وصيانة له . . وحملا للناس عليها . . فالجزاء هو الجنة . . والذي يريد ثمنا غير هذا . . يكون قد أرخصها . : فالذين يتأسون برسول الله . . وبحياة رسول الله . . يجب الا يغيب عنهم هذا القول . . لأنه اذا غاب عنهم سيتعبون في الحياة الدنيا . . ويتعبون في كل ما يحدث . . وسعادته لا تنبع مما يحدث . . ولكن تنبع من داخله . . فالسعادة في حقيقتها لا تنبع مما يحدث للناس . . ولكن تنبع مما في داخلهم . . ومما في أنفسهم . . فقد يحدث حدثان متشابهان لشخصين . . واذا الثاني شقي تعيس بما تم . . مم أن الحدثين واحد . . والشخصين ظروفها متشابهة . .

فمثلا يحدث أن يتقدم شخصان متشابهان في كل شيء الى صفقة معينة أو شراء شيء معين بقصد التجارة . . وتفشل العملية . . أحدهما يكون شقيا يلعن حظه . .

ويلعن الحياة . . ذلك هو من يريد الدنيا .' . فهو مؤمن بقصر نظره . . وعدم علمه . . وتفضيله العاجل على الأجل . . والعائد السريع القليل على العائد البعيد الوفير الكثير . . ذلك الانسان الذي يرى من الدنيا ظاهرها . . ويؤ من بأنه هو الحكم الوحيد على ما يحدث سواء خيرا أو شرا . . ومن هنا فهو يعتقد أن ما حدث له هو شر . . وشر مبين . . فتضيق نفسه . . وتضيق الحياة في وجهه . . . وتملأه الانفعالات . . ويوضع في قلبه السخط . . والتبرم والتشاؤم . .

ورجل آخر له نفس الظروف . . ولكنه يحترم قدر الله عيه . . ويعرف أنه مها أعطي من العلم . . فقد أعطي القليل . . وأن علم الله لا تدركه العقول والأبصار . . ومن هنا فهو يؤمن أن ضياع هذه الصفقة هو شر أراد الله أن يبعده عنه . . وأن الله في قدره . . الما أراد له الخير لأنها لو تحت لكانت ربما قد أدت الى أحداث كثيرة لا يتمناها . . ولا يريدها . . ومن هنا فنفسه راضية . . وقلبه مطمئن الى قضاء الله . . وهو راض يعرف أن ما أذهبه الله عنه . . وإن كان ظاهره خيرا . . الحياة الدنيا . . ويتعبون في كل ما يحدث . . وسعادته . . الا أن باطنه وحقيقته هو الشر . . ويعرف أن الله قد ادخر له في المستقبل القريب ما هو أحسن من هذا . . وأكثر خيرا . . ويعرف أنه باحترام قدر الله فيه . . الما يكون من أهل الجنة الذين فازوا . . فازوا الفوز العظيم . . لأنهم اختاروا الجزاء من الله أولا وأخيرا . . وهذا الجزاء يصله لا بقدراته هو . . ولكن بالخلود الذي وعده به الله . .

وإذا كان الله في بالك . . فأحداث الدنيا كلها لا تؤثر فيك . .

قلت للشيخ عمد متولي الشعراوي: إن هناك قضية هامة في الاسلام هي قضية التوكل على الله . وهناك خلط عند المسلمين بين قضية التوكل والتواكل . . فالذين يريدون أن يأخذوا بالمعنى الظاهر . . يقولون انه ما دام كل شيء بقدر . . فلماذا العمل والتعب . . وما دام الرزق مقدر . . ولكل انسان رزقه . . فلماذا نتعب أنفسنا في قضية الرزق . . وهذا التواكل في رأي بعض المستشرقين هو أحدا أسباب تأخر الدول الاسلامية . . حيث لا يأخذ العمل جديته . . ومقاييسه الدنيوية . . وحيث لا يأخذ الحرص مكانه الحقيقي . . وحيث يترك كل شيء لقدر الله . .

قال: ان الانسان فيه أشياء لا دخل له فيها . . وأشياء أخرى تخضع للاختيار . . فمثلا نمو الانسان كونه يولد طفلا . . ثم ينمو شابا . . ثم رجلا . . ثم دور الكهولة . . حتى يأتي قدره . . مشكلة لا دخل له فيها . . فهو لا ينمو باختياره . . ولا يستطيع مثلا أن يوقف نموه . . ويقول : سأظل طفلا . . ولن أنمو لأصبح رجلا الى اخر هذا . .

يأتي بعد ذلك ما يحدث للانسان في حياته .. وهذا نوعان .. نوع يأتي من خارجه .. وهو قدر الله فيه .. لا يستطيع أن يوقفه أو يتحكم فيه .. مثل ذلك أن يكون الانسان يعمل في مصنع مثلا .. أو في مكان ما .. ثم يفقد وظيفته لأن الشركة أفلست .. أو لأنها تريد الاستغناء عن عدد من الموظفين .. ومثل ذلك أيضا ما يقع للانسان من عشرات الحوادث كل يوم .. التي هي تخرج عن ارادته .. ولا يستطيع أن يتحكم فيها ..

وهناك الجزء الاختياري . . الذي لإرادة الانسان دخل فيه . . وهذا له قوانين وضعها الله سبحانه وتعالى . . فالذي يعمل مثلا يحصل على نتيجة عمله . . كل شيء له أجر وله مقابل . . ورزقك لا بد أنه آتيك . . هذا هو موضوع البحث . .

كل عناصر الرزق موجودة في الأرض . ولكن المهم أنها تصل اليك . . تماما كها تشتري لبيتك كل ما يحتاجه طوال الشهر . وتخزنه وتضعه في البيت . . اذن الرزق موجود في البيت . . كل عناصره موجودة ومتوافرة . . وفي متناول يدها . . والذين يقولون التوكل . . ويثيرون هذه القضية بهذا المعنى . . انما هم أولئك الذين يريدون ان يفروا من كل عمل يورثهم تعبا . . أما كل عمل يورثهم لذة . . لا يؤمنون بالتوكل فيه . . فهم يناهضون أنفسهم . . ويحاولون الهروب من أي تعب . . انه يتوكل حتى يصل الرزق اليه . . ويوضع الطعام أمامه . . ولكن عندما يوضع الطعام أمامه . . وهو جائع . . فانه ينسى في هذه اللحظة ما كان ينادي به . . ويبدأ في تناول الطعام . . باذلا بذلك جهدا في تناوله ومضغه حتى يشبع جوعه . . فلماذا لا يتوكل حتى يدخل الطعام الى بطنه . . دون أن يبذل أي جهد . . ولماذا هنا في هذه النقطة بالذات التي تتعلق بلذة الطعام . . وإشباع الجوع . . لم ينتظر ويتوكل حتى تدخل اللقمة فمه . . ثم تنزل الى الطعام . . وإشباع الجوع . . لم ينتظر ويتوكل حتى تدخل اللقمة فمه . . ثم تنزل الى

معدته حتى تملأ بطنه . . اذن أنت توكلت فيها يتطلب منك مجهودا . . أما فيها يحقق لك لذة فعلت . . ولو كنت صادقا في التوكل عندما وضع أمامك الطعام . . ظللت جالدا بلا حركة . . ولا مجهود . . حتى يدخل الطعام في فمك . .

ومن هنا فان الله سبحانه وتعالى يوفر لنا أسباب الرزق كلها في الأرض . . تماما كما يقول صاحب البيت للمسؤولة عن البيت : ان كل ما تحتاجينه خلال الشهر موجود عندك في المخزن . . كونها لا تريد أن تتعب نفسها وتعد الطعام . . هذه مسألة أخرى . .

وأولا يجب أن نحدد ما معنى كلمة الرزق . . الرزق تنتظر حتى يصلك حلالا . . فوصل اليك عن طريق الحرام . . وأنت ستأخذه . . سيصلك حتما . . ولكنك تعجلت . . ولولم تغتصبه . . وترتكب الذنب لكان قد وصل اليك حلالا . . ولكن الله سبحانه وتعالى يشاء في قدره أن يبين لنا أن الأسباب لا تملكه . . أنه هو الذي قرر الأسباب . . وهو الذي وضع لها نتائج . . مشيئته هي النافذة . . لكي تعرف وتؤمن أن قدر الله لا تملكه الأسباب . . يقول الله سبحانه وتعالى لكى تعرف أن الأسباب لا تملكني . . فسأحرمك من أشياء تسببت فيها وتعبت . . وذلك حتى لا تفهم أن عملك هو الذي يرزقك . . سأجعلك تعمل عملا . . ويفشل . . تزرع الأرض لتسقيها وتعتني بها . . وتبذل فيها كل جهدك . . وتأخذ بكل الأسباب . . ثم يهلك المحصول . . ثم بعد ذلك يأتي لك رزقك من حيث لا تدري ولا تحتسب . . وأمامنا الأمثلة كثيرة في الدنيا . . لا بد يكون لديها مساحة شاسعة من الأرض المزروعة المعتنى بها والجيدة المحصول . . ثم يأتي أعصار أو فيضان . . فيهلك كل هذا . . تصبح البلد لا تملك غذاء يومها . . ولا ما يكفى قوت أبنائها . . ثم تسارع الدول الأخرى الى نجدتها . . فيأتيها الرزق من حيث لا تحتسب ولا تدري . . وتفاجأ بهذه الدولة تعطى . . وهذه الدولة تعطى . . من حيث لم تكن تحتسب ولا تدري . . ان ألرزق سيأتيها من هذا المجال . . وذلك حتى لا نفهم أن الأسباب وحدها هي التي تعطي . . وأبعد ذلك يأتينا الرزق من مكان لم نكن نتوقعه . . كأن يظهر محصول وفيـر غير متوقع في منطقة أخرى من نفس البلد . . والانسان عنده أمران . . أمر أن يعمل لكي يصل الى الرزق . .

وهذا أمر صريح . . وأمر آخر ألا يتكل على العمل . . ويتجاهل قدرة الله وقدره . . ولذلك يقال : الجوارح تعمل والقلوب تتوكل . فالشوكل صفة القلوب . . وليس صفة الجوارح . . الجوارح مطلوب منها أن تعمل . . ولا أفهم أن هذا العمل يمكن أن يترك بحيث لا يؤدي بواسطة الجوارح . . وأن يعطي الانسان لنفسه صفة عدم العمل بحجة التوكل . . ولقد شرحت هذه المسألة بوضوح في الحج . . عند السعي مثلا . . وقلت : هذا أب يترك امرأة ووليدها في مكان ليس فيه السبب الأول من أسباب الحياة . . وهو الماء . . وعندما قالت له زوجته أين تتركنا في هذه الصحراء الجرداء التي ليس بها نقطة ماء واحدة . . أنت تفعل هذا بأمر الله . . أم بأمرك أنت . . فلما قال لها ان ذلك بأمر الله . . قالت : اذن لا يضيعنا . . اذن فهي آمنت أن ما دام ذلك بأمر الله . . وما دام ذلك أمرا . . فان الله قد أعد غرجا . . ولكن هل منعها ايمانها ذلك حين عطش وليدها أن تذهب الى الصفا والمروة لتبحث عن بعض المارة . . أو ظل . . أو طير تهتدي به الى الماء . . لا لم يمنعها . . فذهبت الى الجبل من ناحية الصفا . . ومن ناحية المروة . . لتبحث عن الماء علها تهتدي اليه . . وكان يكفيها مرة واحدة . لكي تبرر لنفسها أنها عملت . . وأخدت بالأسباب لتهتدي الى الماء . . ولكنها اجتهدت في ذلك سبعة أشواط . . وهو أقصى ما يمكن لمجهود امرأة مثلها أن تفعله . . ثم تعبت . . وربما لو لم تتعب لواصلت السعى . . اذن فهي آمنت بأن الله لا يضيعها . . وانها موجودة هنا بأمر الله . . ولكنها مع ذلك لم تترك العمل . . ولم تترك الأسباب . . وسعت بين الصفا والمروة حتى تعبت . . ولم تستطع مواصلة السعى . . سعت وسعت بقدر بالجهد . . ولقد أراد الله أن يبين لنا من هذا حكمتين . . فلو أنها وجدت الماء وهي تسعى . . لكانت هنا الأسباب وحدها تكفي في . . . ولكنه أراد أن يبين لنا أنه رغم اليقين بأن الله سيجد لنا غرجا . . فان السعى وأجب . . أو العمل واجب . . والحكمة الثانية . . أنها بعد أن قامت بهذا المجهود . . وجدت الماء تحت قدمي طفلها . . وكأن الله أراد أن يقول لها . . . أنت سعيت وعملت ما في جهدك . . وأنا لم أضيعك وأخرجت لك الماء بضربة من قدم طفل وليد . . ولكنها رغم ذلك لم تضيع الأسباب . . وسعت . . ومن هنا فان التوكل هو عمل القلب . . وليس عمل الجوارح . . والناس تأخذ التوكل على أنه عمل الجوارح . .

الخمر هل هي محرمة ؟

لم أدخل في حياتي في مجالات حول موضوع ديني مثل موضوع الخمر . . وتحريمها . . ذلك أن هذا الموضوع تجد فيه أكثر من انسان يتطوع بالفتوى . .

بل انني شهدت بعض الناس بعد صلاة العشاء لا مانع عنده من أن يذهب الى حفل ويتناول كأسا من الخمر . . فاذا جادلته يقول لك : ان الحمر ليست محرمة . . انها مكروهة . . فاذا قلت : بل محرمة . . قال لو أنها محرمة لقال الله : حرمت عليكم الخمر . . ولكنه قال ﴿ الله الخمر والميسر والانصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه . . ﴾ .

ولكن لا يوجد في القرآن كله حرمت عليكم الخمر . . وانما يقول الله : فاجتنبوه . . واجتنبوه في رأي بعض الناس معناه أنه مكروه أو غير مرغوب في تناوله ولكن التحريم هنا غير قاطع كالميتة والدم ولحم الخنزير . . وغير ذلك . . ويحضي الجدال . . بل أذكر أنني في مرة كنا نتحدث فقال أحد الحاضرين . . انه يتمنى أن يحج . . وأضاف أنه بعد الحج سيأتي ويشرب كأسا واحدة كها يفعل الآن . . وأنه لا يرى في ذلك اثها . . الى آخر هذه المسألة . . والعجيب أنني لاحظت أن الخمر هي اثم بالفطرة . . ما من مجلس فيه خمر وفيه انسان لا يشرب الا شعر جميع الحاضرين باللذب . . وأحسوا أنهم يرتكبون اثها . . واثها كبيرا . . لمجرد وجود انسان معهم لا يتناول الخمر . . حتى ولو كانوا جميعا من غير المسلمين . . حتى لو كانوا من الملحدين الذين لا يؤ منون بالدين . . شيء داخلهم يؤ رقهم . . يعذبهم . . ويبدأ كل واحد منهم يبرر تناوله للخمر . . ثم يبدأون جميعا في محاولة اقناع ذلك الذي لا يتناول الخمر . . بتناولها . . بعضهم لا يفهمه ولا يعرف تأثيره . . الما المهم أن وجود شخص اقناعه بأنها ليست حراما . . وآخرون يحاولون اهانته . . في محاولة لدفع الألم الذي يرقد في داخلهم . . وهم جميعا في تصرفاتهم المليئة بالعصبية . . وعدم ضبط النفس انما يؤولون أن يدفعوا اثها فطريا يحسون به . . وان كان بعضهم لا يفهمه ولا يعرف تأثيره . . وعدم ضبط النفس انما يؤولون أن يدفعوا اثها فطريا يحسون به . . وان كان بعضهم لا يفهمه ولا يعرف تأثيره . .

انما المهم أن وجود شخص واحد لا يشرب وسط مجموعة ممن يتناولون الحمر . . بشعرهم بالاثم ولو لم يقل كلمة واحدة استنكارا لما يفعلون . وأعتقد أن الاثم العطري في الحمر . . أقوى منه في أي من المحرمات الاخرى . . وقوة هذا الشعور بالاثم كانت نعملنى دائما أؤ من أن الحمر من أكبر الكبائر . .

ومهيا قيل . . فيا زال هناك من يجادل أن الحسر ليست عمرمة . . وانها لو داست محرمة تحريما قاطعا لقال الله سبحانه وتعالى : حرمت عليكم الخمر . . ولكن قوله تعالى : فاجتنبوه دليل على أنها مكروهة فقط . . أو أنه مطلوب من الانسان أن يتجنبها . .

قال الشيخ محمد متولي الشعراوي : ان تحريم الحمر في القرآن تحريم فاطع لا شك فيه ولا يصح الجدال حوله . . بل ان قول الله سبحانه وتعالى . . فاجتنبوه أقوى وأملغ وأشد تحريما . . مما لو قال الله سبحانه وتعالى حرمت عليكم الحمر . .

ولنبدأ القصة من أولها . . . لنعرف كيف أن الله سبحانه وتعالى قد حرم الخمر . . بشكل قاطع . . بل انه قد حرم حملها والجلوس على مائدة يتناول فيها الناس الحمر . . والجلوس مع من يتناولونها . . والاقتراب منها بأي شكل من الأشكال . . يلاحظ مثلا . . ومنذ بدء الخليقة . . ان الحق سبحانه وتعالى حين قال لأدم كل من كل شيء في الجنة . . ولا تأكل من هذه الشجرة . قال لأدم وحواء وهو يأمرهما بالامتناع عن الأكل من الشجرة المحرمة . . لم يقل لهما لا تأكلا من هذه الشجرة . . وانما قال الله : لا تقربا هده الشجرة . . ما الفرق بين أن يقول الله سبحانه وتعالى : لا تأكلامن هذه الشجرة . . وأن يقول لا تقربا هذه الشجرة . . فكأن محارم الله يجب أن تبتعد عن نطاقها لا تقاربها أبدا . . يقول لا تقرب منها أبدا لأن قربك منها قد يغريك بها . . قد يفتح باب الشيطان في نفسك فتقع في المعصية . . اذن لا تقربا أبلغ وأشد في الاحتياط من لا تأكلا . . لأنه اذا كان الله سبحانه وتعالى قد قال : لا تأكلا . . لكان من المكن أن يذهب الانسان الى الشجرة ويجلس بجوارها . . ويتغزل في محاسنها . . وينظر الى ثمارها بحسرة . . ولكنه لا يأكل منها . . وحينظد لا يكون مناله الله يمن المعصية ويفتح في نقوسهم باب الشيطان . . ومن هنا حين قال لادم وحواء لا يقربهم من المعصية ويفتح في نقوسهم باب الشيطان . . ومن هنا حين قال لادم وحواء لا تقربا هذه الشجرة . . كان يعني : لا تقتربا منها أبدا . . لأن القرب منها هو بداية تقربا هذه الشجرة . . كان يعني : لا تقتربا منها أبدا . . لأن القرب منها هو بداية

المعصية . . وفتح الباب أمام هوى النفس واغراء الشيطان . . ولذلك يلاحظ في القرآن أن كل شيء محرم يقول الله سبحانه وتعالى : تلك حدود الله فلا تقربوها . . لكن في المحللات يقول فلا تعتدوها . . في الشيء المحلل يقول الله سبحانه وتعالى هذه حدود الله . . فلا تعتدوها . . أي لا تتعدوها ولكن في الحرمات . . يقول الله فلا تقربوها . . أي لا تقتربوا منها . . ابتعدوا عنها . . ولقد نشأت مشكلة عند كثير من الناس هذه المشكلة تتعلق بالخمر . . سمعت كثيرا من الناس يقولون : ان الخمر لم ترد في النص التحريمي للقرآن . . كما حرم الله الميتة والدم ولحم الخنزير . . لم يرد نص في القرآن يحرم الخمر هذا التحريم القاطع . . ولكن الله سبحانه وتعالى قال : اجتنبوه فقط . . ولم يقل انه محرم عليكم . . كأنه يفهم أن كلمة اجتنبوه . . أخف من التحريم . . بل لا يحمل معنى التحريم القاطع . . ونحن نقول لمن يردد هذا القول : انك لم تفهم مدلولات اللغة . . ولا مدلولات القرآن . . الاجتناب أقوى من التحريم . . بدليل أن الاجتناب جاء في قمة العقيدة . . في قمة الايمان . . قال الله تعالى : ﴿ وَاللَّذِينِ اجتنبوا الطاغوت أَنْ يمبدوها، . . وقوله تعالى : ﴿ فَاجتنبُوا الرجس مِنْ الأُوثَانَ ﴾ . . اجتناب . . وفي ماذا ؟ . . في قمة الايمان . . في قمة العقيدة . . والذين اجتنبوا الطاغوت أن يعبدوها . . هل معنى ذلك في منطق هؤ لاء أن عبادة الشيطان غير محرمة . . بل مكروهة . . واجتنبوا الرجس من الأوثان . . هل معنى ذلك أن عبادة الأصنام غير عرمة . . بل مكروهة . . هل هذا منطق . . بل معناه الحقيقي والظاهر والواضح من نص القرآن . . ان الاجتناب أقوى من التحريم مثات المرات . . والا لم يكن الله سبحانه وتعالى ليستخدم هذا اللفظ في قمة العبادات وفي قمة الايمان . . لو أن معناه يحمل ولو ظلا يسيرا من الاباحة أو عدم التحريم . . بل لو أن معناه لم يكن يجمل التحريم القاطع . . وعدم الاقتراب من هذا الشيء تماما . . وكلية . . والابتعاد عنه وعن كل ما يقرب منه وكل ما يؤذي اليه . . إذاً فكلمة اجتنبوه وهذا مدلولها من القرآن الكريم لا تحمل فقط معنى التحريم . . بل تحمل معنى التحريم القاطع . . وعدم الاقتراب من هذا الشيء تماما . .

وانتقل الشيخ محمد متولي السعراوي في حديثه الى النقطة الثانية وهي : لماذا لم يذكر تحريم الجنمر بنص تحريمي مثل تحريم الميتة والدم . . لماذا لم يقل الله سبحانه وتعالى في كتابه

العزيز حرمت عليكم الحدم . . وكان الى هنا ينتهي الجدل ويختفي كل انسان يريد أن يوهم الناس بأن الحدم ليست عرمة . . يقول الشيخ محمد متولي الشعراوي : اذا قيل لك لا تكلم فلانا فيكفي لكي تنفذ هذا الأمر . . وتلتزم به أن لا تتحدث مع هذا الشخص الذي طلب منك عدم الكلام معه . . أو حرم عليك الكلام معه . . يمكنك مثلا أن تلقاه . . يمكنك أن تجلس معه في مكان واحد . . وأن تأكل معه . . وأن تعيش معه في حجرة واحدة يمكنك أن تجلس منك فقط ألا تكلمه . . وحيئذ تكون منفذا للأمر الذي صدر اليك . . وغم أنك تعيش مع هذا الشخص وتعايشه . .

ولكن اذا قيل لك اجتنب هذا الشخص . فإنك لكي تنفذ هذا الأمر يجب أن تبتعد عن كل مكان يوجد فيه . . لا تستطيع أن تأكل معه . . ولا أن تجلس معه . . ولا أن تعيش معه في حجرة واحدة . . واذا وجد في مكان ما فعليك أن تغادره فورا . . واذا وجدته في الطريق . . عليك أن تتجنبه وتتخذ طريقاً آخر . . فأيهما أبلغ في التحريم . . ان يقال حرمت عليكم الخمر . . أو أن يقال فاجتنبوه . . طبعا الاجتناب أقوى كثيرا من التحريم .

ولذلك حينها استخدم الله سبحانه وتعالى كلمة اجتنبوه في تحريم الخمر . . كان يريد أن يجعل هذا التحريم في أقوى صوره . . وفي أقصى درجاته . . فلو قال الله سبحانه وتعالى حرمت عليكم الخمر . . في هذه الحالة قد يجوز لي أن أجمل الخمر لمن يشربها . . ولا أكون نخالفا لأمر التحريم . . قد يجوز لي أن أصنع الخمر أو أتاجر فيها أو أفتح ملهى أو مكاناً يشرب فيه الناس الخمر . . أو أن أقدمها لضيوفي في المنزل . . وأجلس معهم وهم يشربونها . . وأن أتواجد في المجالس التي يتناول فيها الناس الخمر دون أن أرتكب اثها . . أستطيع أن أفعل كل هذا . . وأقول إن الله سبحانه وتعالى قال : حرمت عليكم الخمر . . وأنا لا أشربها وان كنت أصنعها أو أتاجر فيها وأقدمها لضيوفي فلا اثم علي ولا معصية ارتكبتها لانني ملتزم بالنص التحريمي .

ولكن قول الله تعالى : فاجتنبوه . . معناه أنه ممنوع على المسلم أن يتواجد مع الحمر في أي مكان . . معناه أن أجلس في مكان تقدم فيه الحمر . . أو مع أناس

يشربونه . . أو أحمله لمن يشربه . . أو أتاجر فيه واتخذه وسيلة للمرزق . . معناه أن أجتنب كل هذا . . ويأتي الحديث الشريف مفسرا لهذا النص . . لعن الله الخمر وشاربها وحاملها الى آخر هذا الحديث . .

ومن هنا تظهر الحكمة في قول الله سبحانه وتعالى اجتنبوه . . ولكن لماذا كان هذا التحريم القاطع . . لأن للمحارم حمى . . ومن حام حول المحمى سقط فيه . . ولأن الخمر من الكبائر . . وأنت إن شاركت فيه بأية صورة من الصور حتى بالتيسير لمن يريد أن يتناول الحمر بأن تقدمها له أو تبيعها له . . فأنت ميسر لاثم محدث . . ولأن مجلس الخمر محدث فيه من المحرمات والمعاصي ما يمس كل الحاضرين . . حتى أولئك الذين لم يشربوها . . لأنه مجلس يكون فيه الاثم ميسرا . . والشيطان مسيطرا . . ومن هنا كان التحريم قاطعا وشاملا . . ومن هنا كان

فاذا قال لك أحد من الناس أنه لم يرد في القرآن نص بتحريم الخمر . . نص تحريمي واضح . . فقل له بل ان هناك نص يحرم حق التواجد مع الخمر في مكان واحد . . هناك نص يقول لنا اجتنبوه . . وهو أقوى من التحريم لأن الله قد استخدم هذا النص في تمة الايمان . . في قمة العبادة . . استخدمه في تحريم عبادة الشيطان . . وعبادة الأصنام . . وكلاهما من أكبر الكبائر لأنها يمثلان الشرك بالله . . وهذا أكبر خطيئة يمكن أن يرتكبها انسان .

النفس البشرية حين تأتي اليها أوامر الله . . افعل ولا تفعل . . فقد تنسى وفد تضعف . . وهذه هي طبيعة البشر . . ثم تعود النفس الى الله سبحانه وتعالى تطلب الصفح والمغفرة . . ولكي يقي الله النفس البشرية من ضعفها طلب منا أن نتجنب الكبائر . . أي لا نقترب منها . . لأن مجرد الاقتراب منها يؤدي الى السقوط فبها . .

هذه كلمة لا بد منها حتى يمكن الرد على تفسير خاطىء قد وضعه بعض الناس الذين ادعوا أن القرآن لم ينص على تحريم الخمر . . وليعرف الجميع الحقيقة . . وليعلموا قوة تحريم الخمر في الاسلام . .

بحث عن الروح

ان كل الأبحاث التي تجري عن الروح هي مجرد عبث . . ذلك أن الروح لا يحكن أن تضعها في معمل . . ولا تجري عليها تجارب . . ولكن أين الحقيقة من كل ما يقال وينشر . .

البحث عن الروح يشغل الانسان في كل زمان ومكان .. ذلك أنها سر الحياة التي عجز عن الوصول اليها البشر عبر السنين . ورغم أن الروح لا تدخل في طاقة البحث العلمي . . فلا هي شيء يستطيع الانسان أن يراد أو يمسكه أو يضعه في معمل ليجري عليه تجاربه . . وكل ما يقال عنها ما هو الا على سبيل الظن والتخمين . . الا أن الانسان ما زال يجاول أن يعرف شيئا . .

بعض العلماء يقول ان الروح لها وزن ويستدل على ذلك من أن الانسان عندما يموت ينفقد جزءا من وزنه فجأة . . والبعض الآخر ينكر أن لها وزنا . . بعض الناس يحاول أن ينكر وجود الروح . . ويسميها الزمن أو الطبيعة . . وحيرة العلماء سجلها القرآن منذ أربعة عشر قرنا . . عندما قال الله تعالى : ﴿ويسألونك عن الروح فَلُ الروح من أمر ربي . . وما أوتيتم من العلم الا قليلا﴾ . .

قال الشيخ محمد متولي الشعراوي: هناك الروح وهناك النفس.. والنفس هي التقاء الروح بالمادة.. فاذا التقت الروح بالمادة.. فهذه هي النفس.. ولذلك فان التكليف للنفس الانسانية.. التكليف ليس للروح وحدها.. ولكن للنفس. فحين تلتقي الروح بالمادة تنشأ الحياة الأرضية.. أو تنشأ النفس.. حين نفهم كلمة الروح:. فاننا نقصد ما به حياة المادة .. ما به حياة المادة هذا.. أهو ارادة الله لها أن تحيا.. أهو مجرد ارادة الله .. فاذا سلب الله هذه الارادة ذهبت الحياة .. وانتهت واختفت.. أم هو عنصر يدخل مع المادة ويكون منها الحياة لأجل معين. ثم تنتهي هذه الحياة ..

هناك عدة آراء للعلماء في هذا الموضوع . و و و الى الآية الكريمة . . ويسالونك عن الروح . . حينا سئل الرسول عن الروح . . كان السائلون يريدون أن يعرفوا ما هي الروح ومن ماذا تتكون . . وهنا رد الله سبحانه وتعالى أن علمكم لن يصل الى هذا أبدا . . أنتم تسألون ما هي الروح . . وأنا أقول لكم أن علم البشرية لن يصل اليها . لن يصل اليها جزما ويقينا . والذي كان يجب أن يسألوه عنه من أين جاءت هذه الروح . . لأنك أنت استفدت بهذه الحقيقة . . حقيقة الروح سواء علمت بها أو لم تعلم . . والانتفاع بالشيء لا يقضي أو لا يقتضي العلم به . . قد تبدو هذه العبارة متناقضة . . ولكن سافسرها لك . .

الأمي يستخدم الكهرباء . . ويضع يده على الجرس فيحدث رنينا . . ويضع يده على الجرس فيحدث رنينا . . ويضع يده على مفتاح النور فتضيء الحجرة . . هل يعرف هذا الرجل الذي لا يقرأ ولا يكتب حقيقة الكهرباء . . أبدا ولكنه ينتفع بها . . بل انت في حياتك ملايين الأشياء التي تنتفع بها ولا تعرف شيئا عن حقيقتها . . هل يعرف كل من يركب الطائرة حقيقة الطيران . . هل يدري كل من يستخدم التليفون كيف تتم المكالمات التليفونية . . هل يعرف كل من يستخدم القمر الصناعي مثلا في اتصاله بالخارج . . كيف تتم الاتصالات عن طريق القمر الصناعي . . هل يدري كل من يشاهد التليفزيون العائرات الحقيقة التي يتم على أساسها نقل الصورة . . أبدا . . ملايين يركبون الطائرات ويجهلون نظرية الطيران . . عشرات الملايين يتحدثون في التليفون ولا يعرفون شيئا عن حقيقته . . ومثات الملايين في العالم ينتفعون بالتلفزيون دون أن يعرفوا شيئا عن حقيقته . . اذن انتفاعك بالشيء لا يعني بالضرورة أنك تعرف حقيقته تماما . . ومع ذلك تنتفع به . .

اذن انت تنتفع بالروح . . وان كنت تجهل ما هي . . ولا يعني أن الله قد حجب حقيقتها عنك أنك لا تستطيع أن تنتفع بها . . أنها في داخلك . . في داخل كل جسد حي . . تهبه الحياة والحركة والقدرة . .

نعود بعد للآية الكربمة . . يفول الله سبحانه وتعالى : ﴿قُلْ الروح من أمر

ربي . . اذن الروح من أمر الله . . . ماذا نعني كلمة أمر الله . . نعود الى القرآن الكريم . . كلام الله . . نرى أمر الله في القرآن . كيف ورد . . نجد الآية الكريمة . . ﴿ اِنْمَا أَمره اذا أَراد شيئا أَن يقول له كن فيكون . . اذا أمر الله سبحانه وتعالى هي ارادة الله لهذا الجسد أن يحيا . . الارادة . . كلمة كن . . اذن هي ليست شيئا يدخل ويلتثم مع المادة . . ليعطيها الحياة . . ولكنها الارادة . , ارادة الله سبحانه وتعالى لهذا الجسد أن يحيا . . هذا رأي عدد من العلماء . . ان الحياة هي ارادة الله . . اذا أراد الله لهذا الجسد أن يعيش دبت فيه الحياة . . وإذا أراد لهذا الجسد أن يعيش دبت فيه الحياة . . وإذا أراد لهذا الجسد أن يعيش دبت فيه الحياة . . وإذا أراد لهذا الجسد أن يموت . . خرجت منه الحياة . . هذا رأى فريق من العلماء . .

نعود بعد ذلك الى القرآن الكريم . . يقول الله سبحانه وتعالى : ﴿ كلا اذا بلغت التراقي . . وقيل من راق . . وظن أنه الفراق ﴾ . . ان الله سبحانه وتعالى يتحدث عن الروح هنا وهي تغادر الجسد . . وهي تخرج منه . . انه يتحدث عن لحظة الموت . . لحظة الفراق بين الجسد والروح . .

اذن فالله سبحانه وتعالى عندما يتحدث هنا عن الروح . . يتحدث عن شيء له خروج وله دخول . . أي أنها عنصر تام . . ولكن هل هناك مانع من أن تكون ارادة . . وفي نفس الوقت لها كيانها واستقلالها . . هل هناك تناقض . . أبدا ذلك أن الله اذا أراد أن يهب لجسد الحياة . . أدخل له ذلك العنصر ليعطيه الحياة . . فاذا أراد أن يسلب منه الحياة . . أخرج من جسده ذلك العنصر الذي يعطيه الحياة . . اذن كون الروح عنصرا تاما . . لا يتناقض أبدا مع كونها من ارادة الله . . ومشيئته التي لا يعلمها أحد غيره . .

فاذا جاء بعض العلماء وقالوا انهم وضعوا بعض الذين يجتضرون فوق ميزان حساس . ثم لاحظوا لحظة الوفاة أن الجسم يفقد جزءا فجائيا من وزنه . وأرادوا بذلك أن يدللوا على أن هذا الوزن هو وزن الروح . وأن الروح شيء مادي له وزن . ولو وزنا يسيرا . نقول لهم . . أبدا . . إن ما تقولونه ليس علما . . لكنه ظن فقط أي أنكم تظنون ذلك . . فقد يكون هذا الوزن نتيجة خروج كمية من المواء

من الجسد . . أو نتيجة توقف سريان الدم . . أو نتيجة أي شيء مادي يحدث في الجسد . . أي تفاعل مادي لم يصل اليه العلم . . اما أن نجزم ونقول ان هذا هو وزن الروح . . وان الروح لها وزن . . الى آخر هذا الكلام . . فهذا ليس علما . . الما بحرد تخمين وظن . .

ربما يقول انسان . . انك أثبت . . وبما يتمشى مع نصوص القرآن أن الروح رضم كونها ارادة الله . . وكلمته . . إلا أنها عنصر تام . . أقول أن هذا النص القرآني حقيقة وشيء ليس فيه أي تعارض . . ولكي أقرب هذا النص الى الأذهان . . أقول الك اذا أخذت ابنك الصغير . . وذهبت الى مكان . . الى محل يبيع أي شيء . . ورغب ابنك في شيء . . أي أنه أراد شيئا . . هذا الشيء الذي رغبه ابنك شيء له كيان . . ولكن حصول ابنك عليه يخضع لارادتك . . فاذا قلت للبائع أعطه له . . أعطاء له لأنه يعرف أنك لن تدفع . . اذن كون الشيء له كيان . . لم يسلبه ذلك عن ارادتك . . فحصول الصغير عليه أو عدم حصوله . . يخضع لارادتك أنت . . والكلمة نعم أو لا منك . . فاذا كان ذلك جائزاً ومنطقيا في أمر البشر . . فكيف لا يكون في أمر الله . .

وهذا من اعجاز القرآن . ذلك أن القرآن يعطي النص الذي تحتمله جميع العقول . في كل العصور . هذه هي ميزة النص . ولكن هل الأول يبطل الثاني . أبدا . الروح هي أمر الله حقيقة . وكون أن لها كيانا تاما لا يبطل أنها من أمر الله . . كون أن لها جوهرا لا يعني أبدا أنها ليست من أمر الله . . وأمر الله اذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون . قد تكون كل ارادة الله شيئا ليس له جوهر . مستقل . وقد تكون كلمة كن بأن يدخل الله في الجسد الحياة . . كلاهما أمر الله . . وكلمته . . سواء كان للروح جوهر أو لم يكن . .

وقد جعل الله سبحانه وتعالى الروح نفسا. . فقال تعالى : ﴿ وَنَفَعْتَ فَيهُ مَنْ رُوحِي ﴾ . . والنفخ معناه اخراج الهواء من حيز الصدر الى المنفوخ فيه . . اذن فان هناك شيئا دخل الى جسد الانسان بكلمة كن . . نفخ الله سبحانه وتعالى من روحه . . فدخل شيء في جسد الانسان وهبه الحياة . . بكلمة كن . . وظل الانسان

يتنفس أي يعيش . . طالما ازادة الله تريد له ذلك . . فاذا توقف النفس . خوجت الروح . . ولكن البحث العلمي في مسألة الروح . . وكون أن لها وزنا . . أو ليس لها وزن . . نوعا من العبث . . ذلك أن أحدا لا يستطيع ولن يستطيع أن يمسك الروح ويدخلها المعمل ليجري عليها تجارب أو يزنها ليعرف اذا كان لها وزن أم لا . . اذن الجزم بشيء هنا . . عبرد عبث . . لأنها غابت عن امكانيات علم الأرض . . اذن امتنع عن البحث فيها . . ما دمت لا أملك أمكانيات التجربة . . وان كنت أعرف يقينا . . أن الروح علامة وجودها هي النفس . . وان الروح تغادر الجسد يقينا متى توقف الانسان عن التنفس . . مصداقا لقوله تعالى ونفخت فيهمن روحي

حديث عن الآخرة

الحديث الآن مع الشيخ محمد متولي الشعراوي عن الأخرة . . وحديث الاخرة عتاج الى مجلدات . . ذلك أن فيه فيض من الأشياء التي أخبر الله الناس بها . . . وفيض من الأشياء التي لم يخبر الناس بها . . أشياء لا يعلمها الا الله . .

والمعروف ان الانسان طالما هو حي . . فانه يرى ويسمع ويتكلم . . ولكنه اذا انتهت حياته صمت . . وسكن كل شيء فيه . . هذا هو الظاهر . . ولذلك فان كثيرا من الكتاب يعبر عن الحياة . . بأنها الحركة . . ويعبر عن الموت . . بأنه السكون والصمت والنهاية . . وهذا مفهوم درج عليه الناس . . ولكن هناك حديث شريف يقول : الناس نيام . . فاذا ماتوا انتبهوا . اذن فالحياة يكون الانسان فيها كالنائم . . لا يرى شيئا من حقائق الأخرة . . فاذا مات . . فان هذا هو الانتباه . . وليس هو عدم الرؤية . .

كيف يكون ذلك . . مع أننا نعتمد في التصديق في حياتنا . . على ما نراه ونحس به . . ولقد كان الحوار مع الشيخ محمد متولي الشعراوي وزير الأوقاف وشؤون الأزهر حول معنى هذا الحديث الشريف . . أو على الأصبح حول كلمة «انتبهوا» كيف ينتبه الانسان بعد الموت . . وكيف وهو في الحياة ناثم . . وما هو معنى الحديث الشريف . .

يقول الشيخ محمد متولي الشعراوي . . اذا أردنا أن نفهم معنى هذا اللفظ . . فائنا يجب أن نسأل أنفسنا . . ما هي وسيلة الرؤية في الدنيا . . انها العين كها نعرف جميعا . . ولكنها في الحقيقة ليست العين وحدها . . بل هي الحديث أثناء صحوة النفس . . ذلك أن الانسان حين يكون نائها لا يرى . . ولا يبصر . . وانما هو يبصر في صحوة النفس فقط . . أي أن صحوة النفس هي التي تعطى للجسد حواسه . .

والآخرة مؤكدة . . وكذا الموت . . ولكن النبي بيئة يقبل: لا أبنى يقينا أشبه بالشك من يقبن الناس بالموت . . رغم أن كل انسان متأكد أنه سموت . . فمنذ خلق آدم حتى الأن لن يشذ انسان واحد عن الموت . . رغم هذا فهناك شك في كل نفس بشرية عن موتها . . كل نفس لا تتوقعه الأن ويتقدم بها العمر ويتقدم . . وتترقع كل شيء الا الموت . . ويملأها الأمل . . فانه لا زال أمامها أعوام طويلة من الحياة . . حتى أولئك الذين تجاوزوا سن الستين مثلا . . وهو متوسط العمر . . لا تجد الواحد منهم على يقين أنه سيموت خلال شهور . . بل الأمل يملأ نفسه . . بأن أمامه فترة طويلة . . ورغم أنه قد يتحدث ويقول للناس : العمر خلص . . هو احنا حنعيش . . فاضل لنا اد أيه . . الى آخر هذه الكلمات التي نسمعها . . الا أنه في قرارة نفسه يؤمن أنه لا زال أمامه فترة طويلة . .

فالدي كان يحدث به كل شخص عن الآخرة . . ولا يصدقه . . سيأتي يوم ويراه أمامه واضحاً جلياً . . كما يرى كل شيء في الدنيا . . سيأتي اليوم الذي يخرج فيه من الدنيا . . وحينثذ يصدق فيه قول الله تعالى : فبصرك اليوم حديد . اذن يرى كل الآثار التي حدث عنها . . والتي وردت في القرآن والأحاديث . . يراها جميعا ويشهدها . . ومن هنا . . ومن هنا يعرف يقين الآخرة . . وهو شيء لم يكن يفهمه في الحياة الدنيا أيام صحوه . . أيام كان حيا متيقظا . . واليوم بعد أن ترك الحياة . . فهم ما بعد الحياة . .

ولذلك يقول الله سبحانه وتعالى في كتابه العزيز . . ما معناه أنني حدثتكم بأن هناك نارا . . وكان يجب عندما أحدثكم عن هذا أن تأخذوا هذا الحديث متيقنين مما أقول . . علم اليقين . . ثم لترونها عين اليقين . . أي انكم سترون النار بأعينكم . . وقد اراها . . ولكني لا أعذب بها . . أي ليس من الضروري أنني حين أرى النار لا بد أن أعذب بها . . فالرؤية شيء . . والعذاب شيء آخر . .

ولذلك قال الله تعالى في كتابه العزيز . ﴿ وَانْ مَنْكُمُ الْأُوارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبُّكُ السَّانُ حَمَّا مُقَضِّياً . ﴾ . وقد فسر بعض النانس هذه الرؤية على أساس أن كل انسان

سيعذب . . وأنه لا بد أن يدخل النار أولا . . ولكن الحقيقة أن ورود الشيء ليس يعني بالضرورة العذاب . . فالعرب كانوا يقولون : ورد فلان الماء . . معنى ذلك أنه وصل اليه ورآه . . ولكن كلمة ورود لا تعني أن الانسان قد شرب من الماء . . فاذا قلت ورد فلان الماء . . فليس معنى ذلك أنه شرب منه . . وكذلك رؤية النار . . فقول الله سبحانه وتعالى لترونها عين اليقين . . ليس معنى ذلك أن كل انسان سيعذب في النار . . ولكن كل انسان سيرى النار سواء كان صالحا . . أو عاصيا . . كلنا سنراها . . وسنراها عين اليقين . . أي يقينا . . ونتيقن من وجودها . . ثم يقول الله : في اللهن سيعذبون بها . . فاما إن كان من المكذبين انصالين فنزل من حميم وتصلية جحيم . . ومعنى ذلك أن هناك عدداً من خلق الله الصالحين . . . ولكن لا يعذبون بها . . أما الذين سيعذبون بها . . فهم المكذبون والضالون . . والعاصون لأوامر الله . . فاذا كان الحديث عن الأخرة . . فهناك يقين في أن كل خلق الله سيرون النار . . وسيرون الأشياء التي تحدث بها في القرأن . . التي أخبرهم الله بها وسيرونها بعيونهم . . ويتيقنون منها . . بعد أن كان بعضهم في شك . . والبعض الأخر من المكذبين . . فأنت لم تصدقه علم اليقين من الله سبحانه وتعالى . . حين أخبرك به وأنت في الحياة الدنيا . . ولذلك أراه لك الله عين يقين بعد الموت . . وبعد ذلك تدخل في العذاب أو لا تدخل حسب أعمالك وحسابك وكتابك . .

بقي بعد ذلك معنى الآية الكريمة . . ﴿ وان منكم إلا واردها ﴾ . . ذلك أن هذه الآية يفسرها بعض الناس على أساس أن أحدا لن ينجو من العذاب . . وأننا جميعا صالحين أو عاصين . . مكذبين أو مطيعين سنعذب بالنار . . وحتى نفهم هذه الآية فهمها الصحيح . . يجب أن نفهم معنى كلمة واردها . . ورود الماء معناه اتيان الماء . . هذه هي العين . . وقد وصلت اليها وسقيت ماشيتي . . ولم أشرب أنا ومشيت قد يشرب من معي . . ولكني أنا لم أشرب . . اذن الورود الذهاب الى مكان الماء . . أما أن تشرب منه أو لا تشرب . . فهذا موضوع آخر . .

ووان منكم الاواردها ﴾. يريد الله أن يخبر عباده بفضله عليهم . . فيقول لهم انكم جميعا سترون النار . . وستصلون اليها . . ولكن هنا يجب أن نفهم أن القرآن

يشرح بعضه . . يقول الله سبحانه وتعالى : ﴿ فَمَن رْحَزِحٍ عَنِ النَّارِ وَأَدْخُلُ الْجِنَةُ فَقَدْ فاز فوزا عظيياكه . . فكأنما كل منا سيرى النار . . ويتجه عباد الله الصالحون الى السياء . . ويقولون يا ربي الحمد لله الذي أنجيتنا من الهول الذي رأيناه . . وزحزحتنا عن النار . . فالنجاة من النار . . ولو لم يدخل الانسان الجنة . . وظل في الأعراف بين الجنة والنار . نعمة . ونعمة كبيرة . . فما بالك لو زحز عن النار وأدخل الجنة . . يكون هذا فوزا عظيها . . يكون قد تجنب عذاب النار . . وفي نفس الوقت متع بنعيم الجنة . . ذلك هو طريق الايمان . . والطريق دائها هو الذي يقوده الى التهلكة . . أو ينجى الانسان . . فمثلا اذا بدأت تتخذ طريقا للسفر . . ويقول لك أصدقاؤك . . حاذر من هذا الطريق . . انه ملي، بقطاع الطرق . . . واللصوص . . فاذا اضطررت أن تمشى في هذا الطريق . . فانه يكون كل همك ألا يفاجئك أحد اللصوص أو قطاع الطرق . . وليس همك مثلا أن تستريح قليلا . . أو تتناول طعاما جيدا . . أو تجلس في مكان مريح . . في جو منعش . . ذلك أن النفس حين تواجه الخطر يكون همها الأول . . ضرب هذا الخطر وتجنبه . . والهروب منه . . ولا تطلب في هذه المرحلة التمتع . . حتى أنك اذا مشيت في هذا الطريق الذي قيل لك انه مليء بالمخاطر . . ووجدت بعض الناس يجلسون فيه . . وقالوا لك تفضل . . وتناول الطعام معنا . . أو اجلس لتتناول معنا فنجان من الشاي . . فانك سترفض حتها . . ذلك أنك ستتوقع الشر . . وخوفك من الأذى يدفعك الى أن تجتاز المرحلة التي تنجو فيها من الخطر . . وتبتعد عن هذا الطريق . . فاذا ابتعدت عنه . . واجتزته دون أن تتعرض لأي خطر. . ثم وجدت بعد هذا الطريق بستانا جميلا. . وأناسا طيبين أكرموك . . فان تمتعك في هذه الحالة يكون مضاعفا . . فشعورك بالأمان . . وانك نجوت من المكاره . . يجعل تمتعك بما يقدموه لك . . أكثر بكثير ممالو حصلت عليه في ظروف عادية . . فاذا كان هذا يصدق في الدنيا . . وفي خطر بسيط مثل خطر اللصوص أو قطاع الطرق . . وإن كان يصدق في نعيم بسيط مثل أطعام مكان آمن وسط حديقة جميلة . . فها بالك بعداب النار وهولها . . وشعور الانسان حين ينجو منها ويصبح آمنا وما بالك بنعيم الجمة الذي ليس كمثله شيء . . حين يصل انسان اليه بعد أن يرى هول النار . . ويشاهدها عين اليقين و . . ويصل الى الجنة ليتمتع بها . . ماذا يكون شعورك . . كيف تحس بالسعادة وهي تغمرك . . وبالفوز الكبير الذي ' تنفقه . . بأنه زحزح عن النار . .

فاذا أردنا أن نفهم معنى الحديث الشريف . . الناس نيام . . فإذا ماتوا انتبهوا . . نعرف أن الناس في الدنيا نيام . . عها ينتظرهم في الأخرة . . بعضهم يصدق بيقين . . وبعضهم يصدق بشك . . وبعضهم يكذب . . ولكنهم جميعا سيصلون الى مرتبة اليقين بعد الموت . . ويسرون كل شيء عين اليقين . . وحينئذ ينتبهون ويحسون . بأنهم جميعا سيرون النار . . ويمرون عليها . . ويشهدون ويشهدون . . من زحزح عن النار يجنب عذابها . . ومن قضي له فيها . . نال قضاء الله . .

ان النبي حين قال للمؤمنين وهم يبايعونه بأنهم يبايعونه ويسدحلون الديس الجديد . قال لهم : لكم الجنة . وهذه في نظر قانون النفعية صعفة رابحة حدا . فالانسان يتعلم ويشقي حتى الثلاثين من حياته تقريبا . لبوفر لنفسه حباة ماسبة بعد هذا العمر . ولمدة هو غير متيقن منها . فقد يأتي أجله قبل هذه الفترة . فعي هذه الحالة لا يحصل على شيء . فالعمر غير مضمون . أما الوعد مالحنة فهو وعد مضمون وأكيد . يتمتع فيه الانسان . ليس بقدرة ما تستطيع أن نوهره الحياة البشرية بكل امكانياتها . ولكن بقدرات وامكانيات الله سبحانه وتعالى . الني هي بلا حدود ولا قيود . ومن هنا فان رسول الله حين قال لكم الحنة قارب شبئا غير مضمون ومحدود ولا قيود . ومندا كانت هذه الصفقة من ناحية قانون النفعية الأرضية . اكبر مما تستطيع أن تحفقه فوى كانت هذه الصفقة من ناحية قانون النفعية الأرضية . . اكبر مما تستطيع أن تحفقه فوى

ويمضي الشيخ محمد متولي الشعراوي ليتحدث مكملا شرح هذا الموضوع فيقول: حين يضمن لهم الجنة . انك في الحياة توطد نفسك على قدر امكالياتك . فانظر صفقة الله مع الناس . حين يضمن لهم الجنة . لأن الحياة محدودة مها طالت . ويعدك الله بشيء غير محدود . وباستخدام المقارنة الاقتصادية السفعية . تكون قارنت محدوداً بغير محدود . فالذي يعطي غير المحدود هو الله . وقارنت يقينا بشيء غير مضمون . فوعد الله يقين . وأجلك في الحياة غير مضمون لك . وقارنت تنعا على قدر امكانيات الله . اذن فصفقة وقارنت تنعا على قدر امكانيات الله . اذن فصفقة الجنة لمن يريد النفع . . هي الصفقة العاقلة الرابحة . الذي يمتنع عن بيع بضاعة الأن . . ينتظر زيادة في الربح . .

اذن أههو يريد النفع لنفسه . . وكل انسان يريد النفع لنفسه . . ولكن هاك من

يتعجل النفع المحدود المضمون على قدر امكانياته . . وهناك قوم أوعى من ذلك وأعقل . . فيقولون انني أبيع المحدود . . وآخذ غير المحدود . . أنا أبيع المضمون . . وآخذ المتيقن . . أنا أبيع على قدر امكانياتي . . وآخذ على قدر امكانيات الله . . فاذا نظرت اليها وجدتها صفقة رابحة . . ولذلك فاننا يجب أن نعتبر الحياة بما فيها من مصاعب ومتاعب . . هي مقدمات هذه الصفقة . . وكما أن التلميذ يشقى ويتعب ليتعلم . . والصانع يشقى ويتعب ليأخذ صنعته . . فاجعل حياتك الدنيا جهادا لتأخذ هذه الصفقة القادمة . . ان الذين يتاجرون مع الله أعقل العقلاء . . وأذكى الأذكياء . . وأكثر الناس فهما لطبيعة هذه الحياة . . لأنها صفقة الله طرفها . . وما دامت صفقة الله طرفها . . فاطمئن على ذلك . . لأن الذي عقدها قادر على أن يـوفي بها . . بأكثر وأضخم وأعظم مما يمكن أن تتصوره أنت . . أو أن يقربه الى ذهنك وعقلك البشري . . الصفقة بين البشر يمكن أن يعقدها الانسان . . ولكنه لا يستطيع لها وفاءً . . وانما الله يعقدها ويملك فيها الوفاء . . ولذلك حين يقول رسول الله لكم الجنة . . يكون قد أوفاها . . فالذي يعقل ويتدبر يسارع الى هذه الصفقة . . وعندما بدأ القتال بين التتار والمسلمين . . قال المسلمون . . أليس بيننا وبين هؤلاء الكفار الا أن نقاتلهم . . فادا استشهدنا دخلنا الجنة . . حتى أن بعضهم كان يمضغ بعض التمرات . . فرماها من يده . . وأسرع الى القتال . . والشهادة . . لأنه لا يريد أن . يبطىء حتى يتناول التمرات . . بل يريد أن يسرع الى الجئة . .

والذين يرفضون كثيرا من متاع الحياة .. لا تظنوا أنهم حمقى لا يتمتعون باللكاء والقدرة .. بل انهم أكثر الناس ذكاء وقدرة .. فقد أخذوا الأشياء من باب أوسع .. بما يأخذه أولئك الذين يجذبهم طريق الدنيا .. بل انهم قوم مكارون . وماذا نعني بكلمة مكارين .. نعني أنهم أخذوا المسألة من باب أكثر فائدة ونفعا .. مثلا الذي يؤثر على نفسه وبه قصاص .. يظن الناس أنه أحمق .. لأنه لا يملك الا جنيها واحدا مثلا .. ويتصدق به .. ولكن هذا الرجل أوعى منك .. لأنه يعطي الجنيه الذي معه لمن هو أحوج منه . وفي نفس الوقت هو طمعان في عشرة أمثاله من الحديد ، وهذا يدل على امتداد نظرة في النفعية .. وامتداد

النظر في النفعية هو الذي نطبقه لنعمر هذا الكون كله . . فالرجل الذي يحرث ارضه ليزرعها قمحا . . يأتي فيحرث الأرض . . ثم يأتي الى القمح الذي عنده . . . فياخذ جزءا منه . . في النظرة القصيرة فهو أنقص ما عنده من الفمح . . هذا في ظاهر الأمر . . ولكنه في الحقيقة . . وتطبيقا لنظرية الامتداد في النفعية . . فهو اخذ بما يملك أردبا من القمح . . وبذرة في الأرض ليعطيه عشرة ارادب من القمح . . انه لا ينظر الى ناحية النقص الأولى . . ولكنه ينظر الى ناحية النفع المتيقن القادم . . وفي الانسان في تعامله مع الحياة . . يأتي إنسان آخر ليسيء اليه . . فيجد من قضية الدين من يقول له . . احسن الى من أساء اليك . . وهذا مخالف للطبع البشري . . فالطبع البشري يظالبني بأن أسيء الى من أساء الي . . وأن أنتقم لنفسى . . ولكن التشريع لم يغفل الطبع البشري . . ولذلك فهو لم يضع مثاليات بعيدة عن طبيعة البشر وحياتهم . . فالقضية الأولى . . انه يقول لك . . اعتد عليه بمثل ما اعتدى عليك . . هذه قضية قد يرضى بها انسان يريد أن يرضى بها عواطفه . . ونزعة البشر في الانتقام لنفسه . . وهناك قضية أسمى يمكن أن تطبقها . . لقد أتيم لك أن تعتدي بالمثل ولكن أتستطيع أن تتحكم بالمثل. . هل تستطيع أن يكون اعتداؤك دقيقا طبقا لكل المقاييس . . بمثل ما اعتدى عليك . . بحيث تصبح بنفس الوزن . . ونفس القوة التي وجهت بها الي . . مستحيل . . فلماذا أدخل في هذه المتاهة . . اذا كنت تريد أن تتسامي . . فانك لا تود الاساءه . . وان كنت تريد أن تتسامي أكثر . . فانك تحسن اليه . . اذن . . فهناك ثلاثة مراتب . . مرتبة أن ترد العدوان بالمثل . . ومرتبة ثانية هي أن تكتم غيظك في قلبك فلا تعلنه وتتسامى فلا ترد . . ومرتبة ثالثة هي أن تحسن اليه . . وتقابل الاساءة بالاحسان . . هذه مراتب حسب طاقات الايمان فى النفس البشرية . .

ولكن لماذا يطلب منك الدين أن تحسن الى من يسيء اليك . . ساضرب مثلا بسيطاً لأوضح الأمر . . أنت اذا دخلت بيتك . . مثلا ووجدت ولدا من أولادك إساء ولدا آخر . . مع أيهما يكون قلبك ؟ . . مع المعتدى عليه . . وما نتيجة وجود قلبك معه . . انك تحاول ارضاءه . انك تكون معه . . وتصنع له كذا . . وتصنع له كذا .

عاولا ازالة أثر الاساءة من نفسه . . اذن ما الذي جعله يحوز هذا العطف والرعاية منك . أكثر من أنه معتدى عليه . . إننا نعامل أنفسنا بذلك القانون . . كذلك الله الذي خلقنا جميعا . . فاذا ما جاء انسان واعتدى على انسان . . مع من يكون الله ؟.. مع من أسيء اليه .. وماذا يستحق هذا الانسان الذي جعل الله بجانب ، انه يستحق مني المكافأة . . أو الاحسان . . اذن كقضية نفعية . . يجب أن يتعقلها الناس . ولا ينظرون الى النفع العاجل . . ويتركون النفع القادم الشامل . . كذلك قضيتنا نحن كبشر . . فها دمنا قد ارتضينا لانفسنا الايمان . . وحب الله . . والتقرب اليه . . وإرضاءه بقدر ما نستطيع . . فلا بد أن نحمل أنفسنا على المنهج والتضحية التي يتطلبها منا ذلك . . وأن نبيع هذه الدنيا . . يبيعها العلماء . . فلا يخشون أحدا الا الله . . ويبيعها أيضا الجنود . . فلا يطلبون ثمنا الا الجنة . . حين يعطون المسألة هذا الوضع . . يرتاحون من كل ما يصيبهم في هذه الحياة . . لماذا ؟ . . لأن الغايات دائها هي التي تجمل الانسان يقبل الوسائل . . فاذا أحب الانسان انساناً آخر. . . والطريق اليه شاق وصعب . فانه يتحمل المشاق والتعب . . . في سبيل أن يصل الى هذه الغاية . . فيا دامت الدنيا هذا أملها المحدود . . فلا يجب أن نعطيها فوق قدرهـــا وظاقتها . . ويجب أن لا تعطيها أهم من وضعها . . حين يكون الأمر . . منا كذلك . . نعمل العمل . . ولا نطلب ثمنا الا الجنة . . ويعطى الله سبحانه وتعالى في قرآنه قضية اسمية في رسول الله على . . في نساء النبي حينها استتب الأمــر لهذا الدين . . وكثرت الغنائم . . أحببن أن يعشن عيشة يملؤها زخرف الدنيا وبهجتها . . فقال الله : يا نساء النبي . . ﴿ إِنْ كُنتِن تُرَدُنُ الْحَيَاةُ الْدَنْيَا وزينتها فتعالين امتعكن وأسرحكن سراحاً جميلًا . . وإن كنتن تردن الله ورسوله والدار الآخرة . . فإن الله أعد للمحسنات منكن أجراعظيها ﴾ . . اذن فالقضية في أمر الدين . . اعلاما بها . . وصيانة لها . . وحملا للناس عليها . . فالجزاء هو الجنة . . والذي يريد ثمنا غير هذا . . يكون قد أرخصها . . فالذين يتأسون برسول الله . . وبحياة رسول الله . . يجب ألا ينيب عنهم هذا القول . . لأنه اذا غاب عنهم سيتعبون في الحياة الدنيا . . ومعينه في كل ما يحدث . . وسعادته . . لا تنبع مما

محدث . . ولكن تنبع من داخله . . فالسعادة في حقيقتها لا تنبع مما محدث للناس . . لكن مما في داخلهم . . ومما في أنفسهم . . فقد محدث محدثان متشابهان لشخصين . . فاذا أحدهما سعيدا راضيا بما حدث . . وإذا الثاني شقيا تعيسا بما تم . . مع أن الحدثين واحد . . والشخصين ظروفها متشابهة . .

خطيئة آدم

الحديث الآن عن خطيئة آدم . . وهو حديث أخذ جدلا طويلا في تاريخ البشرية . . ربما من يوم آدم حتى الآن . . وهناك من يقول انه لولا خطيئة ادم ما كانت البشرية تعاني ما تعانيه الآن من شقاء وتعب وآلام . . ولكان كل الناس في نعيم الجنة . . يعيشون ويأكلون في سعادة ويسر بلا تعب . .

ولكن الله سبحانه وتعالى خلق آدم ليكون خليفة في الأرض. . وليعمرها . . اذن آدم لم يخلق أساسا ليعيش هو وذريته في الجنة . . ولكنه خلق لينزل الى الأرض ويعيش فيها . . ثم تأتي الأخرة . . ويكون هناك ثواب وعقاب . . فيدخل المؤمنون الجنة . . ويعذب الكافرون في النار . . هذا هو قدر الله الذي أراده لبني آدم . .

ولو أن آدم استمر في الجنة . . فكيف كان يمكن أن يكون هناك حساب وثواب وعقاب . . وخطيئة وتوبة . . وايمان وكفر . . الى أخر ما في الحياة الدنيا . .

فالحديث عن خطيئة آدم . . واننا نتحمل هذه الخطيئة يتعارض مع نص القران الكريم . . الذي يؤكد أنه لا تزر وازرة وزر أخرى . . أي أن أحداً لا يتحمل ذنوب الآخر . . وانما يحاسب كل شخص على ما ارتكبه من ذنوب وآثام . . كل انسان يحاسب على عمله من سيئات وحسنات وطاعات . . كما أنه يتعارض مع وظيفة ادم الرئيسية التي خلقه الله من أجلها . . وهي أن يكون خليفة في الأرض ويعمرها . . والسؤال الذي يدور هو اذا كان الشيطان قد أغوى آدم وجعله يأكل من الشجرة المحرمة فطرد من الجنة . . فها ذنبي أنا لأطرد معه . . وأعيش في شقاء الدنيا ويكتب على كل هذا . .

كان هذا هو موضوع الحوار مع الشيخ محمد متولي الشعراوي . . حول خطيئة آدم وما تحمله أبناؤه نتيجة تصرفه . . وكيف نتحمل نحن خطيئة لم نرتكبها ونحاسب

على شيء ليس لنا يد فيه . .

يقول الشيخ محمد متولي الشعراوي: اذا كان الله قد خلق الحلق . وبدأهم بآدم . . فكان لا بد أن يعلمهم ما يريده منهم . . هذا الاعلام هو أول ابلاغ عن دين الله للانسان . . هو أول وحي علمهم ما يجب أن يكونوا عليه في حركة حياتهم . .

ومن العجيب أن امر آدم بالنسبة للوحي أخذ خلافا طويلا . . وهو كيف يكون موحى اليه وتصدر منه المحصية . . ولم يفطن هؤلاء الى أن آدم عليه السلام خلق بمثل نوعين من البشر . . نوع نبوة معصومة . . ونوع غير نبي يقع في الخطأ والخطيئة . . بل ويكفر بخالقه . . وما دام آدم أبأ لهذين النوعين . . فيجب أن يتمثل في خلقه وتكوينه النوعان معا . . النوع الخطأ الذي يعهد اليه فينمي ويعصي ويوقعه الشيطان في الخطأ بالغرور . . ولا يملك أن يسيطر على نفسه أمام نزوانه وشهوانه . . ونوع اخر هو الذي اجتباه الله ليقوم بدور النبوة . . فهو معصوم من الخطأ . .

وعندما خلق الله آدم للمخلافة في الأرض. لم يشأ أن بخرجه إلى حركة الحياة دون أن يدربه تدريبا بشريا عمليا . يباشر فيه الواقع . ولا يرسله الى الأرض مكلام نظري . بل يجب أن يتعرف الواقع . لأن الانسان قد يأخذ كلاما نظريا يقتنع به . ولكنه حين يطبقه عمليا يتعذر عليه أن يجعل التطبيق متمشيا مع المنهج النظري . وشاء الله رحمة بآدم ألا ينزله الى الأرض بمنهج نظري افعل ولا تفعل . الا بعد أن يربيه تربية تدريبية دينية على المنهج بأفعل ولا تفعل . ويحدره من العقبات التي تصادف المؤمن وهو اغواء الشيطان واغرائه . . حتى اذا تمت التجرمة وراها آدم وعاشها كواقع اخرجه الى الأرض ليباشر مهمته التي خلق من أجلها . .

واذا كنا نحن نريد أن ندرب الانسان على شيء سيقوم . . كأن ندرب انسانا ليصبح لاعبا ماهرا في كرة القدم . . لا نشرح له نظرية اللعب أولا . . ثم نلقي به الى مباراة عالمية . . لا . . اننا نأخذه ونعد له مكانا مريحا مناسبا . . ونكفيه مؤونة الحياة . . وندربه على اللعب بأمانة . . حتى اذا ما أخطأ لا نحاسبه . . ولكن نقومه . . فالحطأ في دور التجربة خطأ مردود بالتوجيه فقط ، . وليس بالعقاب . .

ولكن في غير دور التجربة خطأ معاقب عليه . والفرق بين الأمرين . ان خطأ التجربة يتم فيه تعطيل الصواب . ولكن خطأ الواقع يعاقب عليه . فلم يكن الله ليخبر آدم بمنهج نظري . ثم بعد ذلك يعاقبه على ما يقوم به . لم يكن ذلك . وانما كان أن دربه أولا في مكان سماه جنة . وبعض الناس يظن أنها جنة السياء . ويظلمون آدم . ويقولون اننا خلقنا للجنة . ولكن معصية آدم هي التي أخرجتنا منها . لا . . افهموا جيدا أن الله في أول بلاغ عن آدم قال : فواني جاعل في الأرض خليفة كه . . فكان آدم مخلوق للأرض . . فلا تظلموه وتقولوا اننا خلقنا للجنة فاخرجتنا معصية آدم الى الأرض . .

اذن فالجنة التي عاش فيها آدم ليست جنة الآخرة التي وعدنا الله بها ولكنها جنة وجدت فيها كل مقومات الحياة . . يأكل منها ما يشتهي ويريد بدون عمل منه . . وبعد ذلك جاء أمر لتكليف بأفعل ولا تفعل . . فكل الرسالات مضمونها افعل كذا . . ولا تفعل كذا . .

ماذا قال الله لادم . . كل من كل شيء . . ولا تقرب هذه الشجرة . . هذا أمر بأفعل ولا تفعل . . وبعد ذلك حذره من اغواء الشيطان . . قال له الشيطان هو العقبة . . وعداوته لك مسبقة . . لأنه امتنع أن يسجد تكريما لك . . وما دام عدوك . . فسيعمل على أن يجعلك تقع في الخطيئة حتى لا يتميز هو بأنه هو المخطىء الوحيد . .

فلما أخطأ آدم في دور التجربة . . نسي هكذا . . قال القرآن مرة ﴿ولقد عهدنا الى آدم من قبل فنسى﴾ . . وبعد ذلك دلاه الشيطان بغرور . . قال ما منعكما أن تقربا هذه الشجرة . . الا أن تكونا ملكين . . كان يجب على آدم ألا يكون غافلا الى هذا الحد . . يجب ألا ينسى . . فعندما يقول له الشيطان ان الله منعكما من أن تأكلا من هذه الشجرة . . حتى لا تصيرا ملكين . . وتعتبرا من الخالدين . . كان يجب لادم أن يقول له اذا كنت أيها الشيطان تعلم أن الأكل من هذه الشجرة يجعلك ملكا ويجعلك خالدا . . فلماذا تضاءلت أمام ربك . . وقلت له : أنظرني الى يوم يبعثون . . لماذا لم تذهب أنت لتأكل من الشجرة وحدك لتصير من الخالدين . . ان

الله يريد أن يعلمنا الفطنة . . لأن الشيطان حين يضغي بغروره الى أي انسان يجب أن يناقشه مناقشة العاقل الفاهم لأن الشيطان ليس له حجة ولا سلطان . .

وبعد ذلك أكلا من الشجرة . . فحين أكلا من الشجرة عصى آدم ربه . . نقول له . . ان آدم عصى في دور التدريب وهو في هذه المعصية لا يعاقب . . وانما يعلم الصواب ويوجه اليه . . وكذلك علمه الله . . اذا لم تقدر على نفسك وغلبك غرورك . . فقل هذه الكلمات وارجع الي . . فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه .

هنا وقفة نقول: اذا كان آدم قد عصى، فتلقى كلمات التوبة من الله . . وابليس قدعصى . . ولم يغفر له الله . . فها الفرق بين معصيته . . ومعصية . . وهل كانت هناك محاباة . . نقول له لا . . لأن هناك فرق بين معصية آدم ومعصية الشيطان . . آدم لم يتهم الآمر في أمره . . بل قال ربنا ظلمنا أنفسنا . . أمرك حق . . ولكني لم أقدر على نفسي فظلمتها . . ولكن ابليس رد الأمر على الله . . وقال أاسجد لمن خلقت طينا . . خلقتني من نار . . وخلقته من طين . . اذن فقد تأبي على الله . . وفرق بين من يتهم نفسه من أن أمر الله حق . . ولكنه لم يقدر على نفسه فظلمها . . فهذا هو الفارق . . لذلك اذا أنكرت حكها من أحكام الاسلام . . نقول : أأنت تنكر . . فاذا قال نعم . . نقول والعياذ بالله . . كفرت . . واذا قلت أبدا . . سبحان الله . . ان الله حق . . تعبرك التوبة . . فانت مسلم عاصى . . تجبرك التوبة . .

يلاحظ هنا أن الحق سبحانه وتعالى حينها خاطب آدم . . في الامتناع عن الأكل من الشجرة . . وانما قال . . لا تقربا . . ما الفرق من الشجرة . . وانما قال . . لا تقربا . . ما الفرق بين أن يقول لا تأكلا ولا تقربا . . فكأن محارم الله يجب أن يبتعد الانسان عن كل طريق يؤدي اليها أو يقرب منها . . لأن قربك منها قد يغريك بها . .

اذن آدم درب على المنهج . . وعلمه الله كيف فعل به الشيطان ما فعل . . وعلمه كيف يتوب الى الله . . ثم أرسله الى الأرض . . وقال له : باشر مهمتك على ضوء هذه التجربة . . ولذلك قال الله تعالى ﴿وعصى آدم ربه فغوى . . ثم اجتباه ربه

فتاب عليه وهدى ﴾ . كأن آدم يمثل المرحلتين . . مرحلة الانسان غير المعصوم . . فيقع في الحطأ . . فيعطيه الله ألفاظ التوبة . . فيخشع ويرجع الى الله . . ومرحلة النبوة . . بعد ذلك في أن ينقل الدين لأبنائه . .

وبعد ذلك قام آدم بابلاغ تعاليم الله الى أبنائه الذين أبلغوها الى أبنائهم . . ولكن شهوات النفس وغفلتها استطاعت جيلا بعد جيل أن تنحرف بسلوك الانسان عن تعاليم الله . . وهنا أرسل الله الرسل . . وكان لا بد أن يحمل كل رسول الى قومه معجزة ليثبت لهم صدق رسالته . .

الاسلام والسيف

ان قضية الاسلام والسيف . قضية أخذت نقاشا طويلا خلال التاريخ الاسلام . . ومنذ بدأ الاسلام ينمو ويزدهر . . هناك من يتهم المسلمين بأن الاسلام قد انتشر بالسيف . . ورغم أن أديانا أخرى قد اجتازت تحروبا لتثبت أقدامها . . أو لتنصر مبادئها . . رغم ذلك كله فلا يجد المستشرقون قضية الا أن الاسلام قد انتشر بالسيف . .

وأمامنا في الدنيا امبراطوريات انتشرت بالسيف . . امبراطوريات لم تكن الشمس تغيب عنها . . ثم ماذا حدث بعد ذلك . . غاب عنها السيف . . فغابت الامبراطوريات . . وزالت من الوجود . . ولم يعد لحا كيان بل أن كل ما انتشر بالسيف يزول اذا زال السيف . . وأنا أريد من هؤلاء المستشرقين المذين ملأوا الدنيا أكاذيب عن الاسلام . . أن يذكروا لي مثلا واحدا لشيء انتشر بالسيف . . ثم بقي بعد أن زال السيف مثل واحد عبر التاريخ . . لا يوجد . . ولكنهم لا يجدون سوى الاسلام . . يحاولون أن يطلقوا عليه مثل هذه الأكاذيب . . اذا كان كل شيء في الاسلام . . يعاولون أن يطلقوا عليه مثل هذه الأكاذيب . . اذا كان كل شيء في العالم قد قام بالسيف عندما زال السيف زال . . فلماذا يبقى الاسلام شاذا عن هذه القاعدة . . ينتشر بالسيف ثم يزول السيف . . فلا يزول الاسلام . . بل يطل ينتشر ويزداد انتشارا كل يوم . .

قلت للشيخ محمد متولي الشعراوي . . إنني أريد أن أسمع رأيك في هذا الموضوع . . وبدأ الشيخ محمد متولي الشعراوي يتكلم :

هناك صنفان من الناس . صنف يعلم ويكفيه أن يعلم . . ليحمل نفسه على منهج ما علم . . وصنف يعلم ولكنه غير قادر على أن يحمل نفسه على منهج ما علم . . وصنف الأول تكفيه الحجة . . ويقنعه البرهان . . والصنف الثاني لا يقنعه أي شيء . . بل يخترع الحجة . . ليقنع نفسه بعدم السير . . أو الاعلان . . أو

التسليم . . بما علم . . وهذا الصنف الثاني هو الذي يدعى أن الاسلام قد انتشر بالسيف . . ووجود الحرب لا بد أن يكون معها السيف . . ولكن هل السيف هو الذي أوجد الحرب . . أم الحرب هي التي أوجدت السيف . . حين تجد سيفا أقنعك بحرب . . فاعلم أنها قضية باطل . . ولكن حين يوجب الحرب السيف . . فاعلم أنها قضية حق . . لذلك الأصل في السيف . . أن يكون حارسا لكلمة الحق . . . لا أن يكون معينا على كلمة الباطل . . ولذلك أخذت هذه القضية عند المستشرقين دورا عميقا أرادوا به أن يشوهوا وجه الاسلام في سياحته في الدنيان. فقالوا إن الاسلام فرض بالسيف . . ونقول بأبسط عبارة . . ومن الذي حمل السف ليرغم الناس على منهج الاسلام . . هل بدأ الاسلام سيفًا أم بدأ حرفًا وكلامًا مقنعًا . . ان الذين حملوا السيف ليجتاحوا به في الأرض . . لم يفرض الاسلام عليهم بالسيف . . وانما دخلوه عن قناعة . . وقوة . . برهان وانصياع لحجة . . ومن هنا أخذ الاسلام دوره السلمي الأول في أن المقتنعين به اضطهدوا في ذواتهم . . واضطهدوا في أموالهم . . واضطهدوا في أهلم . . واضطهدوا في أوطانهم . . اذن فكانوا قلَّة . . وكانوا أذلة . . ولم يكن لهم من جاه الحياة شيء . . فها الذي حملهم على أن يحملوا السيف ليجتاحوا به في الأرض . . انما حملهم على ذلك الاقتناع أولا . . لأنهم كانوا قلة . . وكانوا أذلة . . وكانوا لا يستطيعون أن يدافعوا عن أنفسهم . . فالذي عمل السيف لم يفرض عليه أن يحمل السيف الا بعد قناعة . . وتلك هي فلسفة النشأة الأولى في مكة . . حتى يعلم الناس . . أن الناس قد اقتنعوا فحملوا السيف . . لم يحملوه ليجبروا أحداً على الايمان والاسلام . . ولكن حملوه فقط ليمنعوا المعوقات التي تعوق الكلمة التي تصل الى الأذن . . اذن حملوه ليقفوا أمام كتل الطغيان التي تحارب حجة الحق . . وكان هدفهم من ذلك هو حرية الرأي أولا وأخيرا . . وعدم فرض رأي معين بالسيف . . ذلك أن الكفار كانوا يحملون السيف ليفرضوا على الناس سماع كلمة الباطل . . ويمنعوهم من سماع كلمة الحق . . وحمل الاسلام السيف عن قناعة لا ليفرض كلمة الحق . . ولكن لكي تصل كلمة الحق الى اذن الناس . ، وتكون الفرصة متساوية . . فيسمع الناس حجة هؤلاء . . وهؤلاء . . وبعد ذلك يختارون ما يختارون . . بارادة حرة . . لا يفرض فيها السيف رأيا . . ولا يفرض دينا . .

وإن المبادىء التي تفرض على الناس بالعدة .. أول شيء بعدو، فيها أن صاحبها الذي فرضها بالقوة . غير مقتنع بها .. ولو ذان معدها بها الهائي والمدين أعرض عليهم منهج الحمل .. ومنهج الحبيب ومدهج الخدالي أن يقتنعوا به .. ولكنه في نفسه غير مقتنع .. وهو بغول في نفسه أن لم أحمل الناس على ذلك المبدأ بالقوة .. لما نقتنع به أحد .. ولو خال مفننعا به في داب بعسه لم أي دلك أيضا في غيره ..

والاسلام لا يريد قوالب تخضع . ولكنه يريد قلوما نحشه . والغوة الني تفرض . . انما تتحكم في القالب فقط . . ولكنها لا تتحكم في الفلس أمدا . . فمن الممكن أن تكره انسانا على عمل يعمله . . وأن تحبره على أن يقوم بهذا العمل معالبه وبحركة عضلاته . . ولكن ليس من الممكن أبدا أن تفنع قلمه بأن بعتقد شبئا . لأن العقيدة هي الشيء الذي لا يمكن الاكراه عليه . . انك تسنطيع أن تكره الانسان على أن يقوم بأي شيء . . ولكنك لا تستطيع . . ولا تستطيع قوى الدبيا دلها أن تكره انسانا أن يضع في قلبه غير ما يجب . . وأن يصدق قلبه بغير ما يربد . . مالفلب خارج عن حدود السيطرة البشرية . . بحيث لا يستطيع انسان أن يكره انسانا احر على أن يعتنق مبدأ ما . . . أو على أن يعتنق مبدأ ما . . .

اذن فالاكراه ليس من مبدأ الاسلام . . والله سبحانه وتعالى قال : ﴿لا اكراه في الدين﴾ . . ولا يعقل أن يحمل المسلمون السيف ليقوموا بشيء قد نهى الله عنه . . وهو الاكراه . . أن يحملوا السيف ليكرهوا الناس على الدين . . والله سبحانه وتعالى يقول ﴿لا اكراه في الدين﴾ . . ولكن السيف هنا وجد ليعطي فرصة التكافؤ في الاختيار . أي أنه وجد ليدافع عن الارادة الحرة للانسان . . أي أن السيف هنا . . وجد ليمنع الاكراه . . ويعطي الناس القرصة للاختيار بدون اكراه أو ضغط أو ارهاب . .

اذن فالاكراه ليس بمنطق الاسلام . . واذا رأينا اسلاما التجا للسيف . . فانما فقط ليعطى فرصة التكافؤ في الاحتيار . . هناك قوى كانت تحكم العالم وتفرض عليه

أشياء وخرافات تقتنع بها . . فجاء الاسلام ليكبت هذه القوى . . وليقول كلمته أمام الناس . . ثم يطرح القضية على الناس . . قضية الحق . . قضية الدين الحنيف . . فمن أمن بها امن بقلبه . . ومن لم يؤمن ظل على دينه . . ولذلك نجد في سياحة الاسلام في هذه البلاد . . ووجدت أمم من اليهود . . وأمم من المجوسيين . . وأمم من المصارى لم يتعرض لهم الاسلام . . وظلوا في حماية منهج آخر . . لهم ما لنا وعليهم ما علينا . . ولو أن الاسلام فرض بالسيف كها يقولون . . لما وجد الا مسلم في أي أرض يدخلها الاسلام . . فوجود غير المسلمين في أراضي الاسلام . . لم يعيء ليحمل الناس على مبدأ من المبادىء التي لا يستطيبها سلوكهم . . ولا يقبلها قلبهم . . انما أراد فقط أن يزيح المعوقات في اختيار البدائل . .

وشرف الاسلام وقوته أنه أول من حارب من أجل حرية الرأي وحرية العقيدة .. كانت هناك حروب من أجل فرض الرأي .. وحروب أخرى من أجل فرض عقيدة ما .. وهذه الحروب وتلك نعرفها جيدا .. في التاريخ .. ونعرف أولئك الذين قاموا بها .. ولكن ما من حرب قامت من أجل حرية الرأي وحرية الفكر .. وحرية الاختيار .. الا الحروب الاسلامية .. ولذلك فان من حديث اليوم عن حرية الفكر وحرية العقيدة .. مظهر من أكبر مظاهر التقدم في الأمم .. نقول إن الاسلام سبق العالم في هذا التقدم .. وإنه أول من حارب وقاتل دفاعا عن حرية الكلمة .. وحرية العقيدة .. وهكذا أثبت الاسلام أنه لم يحقق أي انتصار للسيف .. ولكنه حقق الانتصار بالرأي والاقناع .. واغا حمل الاسلام السيف لأن السيف ما ديء الله الذين ضده منعوا حرية الرأي والعقيدة .. ومنعوا غير المسلمين من الاستماع ألى مبادىء الاسلام الحقيقية ..

الى هنا وينتهي كلام فضيلة الشيخ محسمد متولي الشعراوي . . الا أن لي كلمة أريد أن أضيفها . . ان موضوع الاسلام والسيف محتاج الى ندوات ومحاضرات . . ذلك أنه موضوع كثر الاتهام بالباطل فيه . . وجاء الوقت ليظهر الحق . .

نحفظه نعم . . نعمل به لا!

كثير من الناس يعتقدون أن حفظ الفران أو وصعه في محاك طاهد ومشحل حمل يتنافى مع قواعد الدين . . ذلك أن القرآن قد أرسل ليعمل به المسلمول لا لبربوا به منازلهم ومكاتبهم . . وسياراتهم . . بينها تطبيق المنهج . . أو تطبيق نعالم القرآن يمضى في خط نزولي . .

والذي لا شك نيه أن هناك فرقا بين تعليق القرآن والعمل به . وبس الحفاظ على القرآن في شكل جميل . والتفنن في احراجه بصورة نسهوي الفلوب والنفوس . على أن القرآن كمنهج . هو المطلوب منا أن نحافظ عليه . أن نتبعه . وقد استمعت الى عدة أحاديث للشيخ محمد منولي الشعراوي وزير الأوقاف وشؤون الأزهر . عن كيف أن تعليق المنهج والحفاظ على القرآن يسيران في حط عكسي . فينا يقل تطبيق المنهج يؤداد الحفاظ على القرآن . لأن الحفاظ على كتاب الله قد تعهد به الله . ولم يتركه للبشر .

على أن القرآن كمنهج . . كان موضوع حديثي مع فضيلة الشيخ عمد متولي الشعراوى . .

قال الشيخ الشعراوي: إننا نحفظ القرآن. ولا نحافظ على القرآن. وفرق بين أننا نحفظ .. واننا نحافظ .. وانك لو استقرأت واقع المسلمين في الأرض. لوجدت أمرا عجيبا . لا يحكمه منطق واحد .. وجدت أن المسلمين بدأوا يتخلون عن مبادىء دينهم شيئا فشيئا . فالحفاظ على المنهج في نزول .. ولكن توثيق القرآن وحفظه في صعود . كل يوم يأتي لون جديد من ألوان حفظ القرآن . المطابع تطبع أحجاماً مختلفة . . التسجيلات على أشرطة وعلى اسطوانات . فاذا نظرنا الى أحجاماً منهج . . ما هي ؟ . المنهج معناه العريق الموسل الى غاية . . القرآن . . نرى كلمة منهج . . ما هي ؟ . . المنهج معناه العريق الموسل الى غاية . . هذا بالأمور الحسية . . أما في الأمور المعنوية فهو القضايا التي تحكم السلوك البشري

حكيا صادرا من أعلى لأسفل..

وحينها أقول أنا مسلم . . فكلمة مسلم تأي من أسلم . . ومعنى أسلم مأخوذ أيضا من معنى أسلمت زمامي الى فلان . . أي صرت في حركتي تابعا له . . اذا قال لي افعل . . افعل . . وهل أنا ـ باستخدام لي افعل . . لا أفعل . . وهل أنا ـ باستخدام المنطق والعقل وكل الموازين ـ هل يجوز أن أسلم قيادي لمن هو أقل مني مستوى . . أي لمن لا يصل الى مستواي الفكري والعقلي . . الجواب طبعا لا . . لأن ذلك يأباه المنطق السليم . . وهل أسلم زمامي لمن هو مساو معي في الفكر والتفكير والعقل . . الجواب : أيضا لا . . ذلك أنني ما دمت متساويا معه فلا يصح أن أسلم زمامي . . الجواب : أيضا لا . . ذلك أنني ما دمت متساويا معه فلا يصح أن أسلم زمامي . . أو قيادي اليه . . لأن التساوي هنا يجعلني أنا أتفوق في ناحية وهو يتفوق في ناحية أخرى . . ولا أحد منا يستفيد أو يرتقى من تسليم زمامه للآخر . . بل على العكس . . كلانا سيصاب بأضرار . . لأن ادراكنا ومستوانا قاصر . . ولأننا متساوون في العقل والفكر . . ولأننا نحن الاثنين بشر . . ومعنى بشر أن لنا أهواء تحكم تصرفاتنا . . مها حاولنا أن نجعلها موضوعية . . وبعيدة عن الهوى . .

ولكن المنطق والعقل يؤكدان انني اذا أسلمت فانني يجب أن أسلم زمامي لمن هو أعلى مني علما وقدرة وحكمة . . أي أن الانسان العاقل لا يمكن أن يسلم زمامه . . الا لمن ثبت بالتجربة أنه أعلم منه وأحكم منه . . وأقدر منه . . وليس له هوى . . وهذا هو الأهم ، ذلك أن من أسلم اليه زمامي قد يكون أعلم وأحكم وأقدر . . ولكن لعل له هوى . .

اذن المسلم يسلم زمامه لمن آمن به . . ذلك الذي يملك العلم المطلق . . والحكمة المطلقة . . والقدرة المطلقة . . ولا هوى له فيها يقنن . أو فيها يصدره من قوانين وتشريعات . . في أفعل ولا نفعل . . ومن هنا فان الاسلام معناه أن نتبع في أمورنا القوانين والتشريعات الصادرة عن الله . . ما دمنا قد آمنا أنه هو الحكمة المطلقة والقدرة المطلقة . . وأنه لا هوى له فيها يشرع لعباده . .

ناتي بعد ذلك الى منهج الاسلام . . الذي وضعه الله . . قال رسول ﷺ . .

بني الاسلام على خمس. شهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله .. واقام الصلاة .. وايتاء الذكاة .. وصوم رمضان . وحج البيت لمن استطاع اليه سبيلا .. اذا ناقشنا المبدأ الأول وهو: أن لا اله الا الله .. أقول إمها الملب المسلم . ذلك أنني حين أقولها أسلم لله سبحانه وتعالى أمري وأعلته وأشهده أنه لا يرنعع الى الحكمة المطلقة الا هو .. وأنني لا أعبده الا هو وحده وانني أو من برسالة نبيه ورسوله محمد عدمد ..

فاذا استكمل الانسان هذه الخمسة . . فلينتبه الى أن الرسول بين . حين قال بني الاسلام على حمس دخان بني الاسلام على حمس دخان هذه الخمس هي الأساس والدعائم . . ولكن هل الأساس والدعائم هي المبنى ؟ . أبدا . . . أنها هي التي تحمل المبنى نفسه . . تعطيه قوة التحمل . . والقدرة على البقاء . ولكنها ليست المبنى نفسه . . وهناك الحجرات . . المبنى يستكمل بأشياء كثيرة البقاء . ولكنها ليست المبنى نفسه . . وهناك الحجرات . . المبنى يستكمل بأشياء كثيرة جدا كلنا نعرفها . . إذا بني الاسلام على خس . . هذه هي الشعائر . . الأسس أما كلمة الاسلام فهي كل حركة نابعة وجالبة الخير للانسان . . لا يطلب منا شيئا . .

نقول له . . لا . . ان اسلامك مبني يظن انسان أن الاسلام يطلب منه أن يؤديها . . ثم بعد ذلك فالمنهاج من هذه الناحية ليس مجرد الشعائر فقط التي قدرت على هذه الخمسة . . اذن فهو يمثل شيئا أكثر الخمسة . . اذن فهو يمثل شيئا أكثر عطاء . . أخثر من هذه الخمسة لتستكمل البنيان وتكمله . . وهذا الملء هو الذي يمثل حركة الحياة التي تحملها أسس الاسلام الحمسة .

اذن فمنهج الاسلام يتطلب ويتضمن كل حركة نافعة في الكون والحركات النافعة في الكون هي تعامل الانسان مع أجناس الكون كله . . فالذي يتعامل مع الأرض ومع المعادن معاملته مع الجماد. . والذي يتعامل مع الخصوبة والزرع يتعامل مع النبات . . والذي عمله مع الحيوان كمربي الماشية مثلا وأصحاب المراعي . . هؤلاء وغيرهم يتعاملون مع الحيوان . والذي عمله في انسانيات الانسان يتعامل مع الانسان . . اذن فكل حرقة في الوجود تتصل بالجماد أو بالنبات أو بالحيوان أو بالانسان هي حركة من منهج الاسلام . . والاسلام ينظم هذا كله في تعاليمه من الرأفة بالحيوان . . وحسن التعامل مع الأرض بعدم اتلاف زرعها وخيراتها . . وتعامل الانسان مع أخيه الانسان . . هذه كلها يجددها منهج الاسلام . . ويجددها بتعاليم . . ملؤها الرحمة والنور والمغفرة . .

علوم الدين . . وعلوم الدنيا

ان الحديث عن علم الدين . . أو تعاليم الدين قضية هامة . . ذلك أنه مع ارتقاء العلوم البشرية . . فان تدريس علوم الدين يبقى كما هو . . حتى أنه يقال ان التدريس في علوم الدين قد تجمد . . أو قل . . أو ضعف . .

وكان هذا هو موضوع لقائي مع فضيلة الشيخ محمد متولي الشعراوي عن علوم الدين وعلوم الدنيا. . قال الشيخ محمد متولي الشعراوي :

لأن مهمة العلماء الذين يحملون منهج الله . . مهمتهم أن يرسخوا العقيدة في نفوس المجاهدين في سبيل الله . . ليستهينوا بكل غال . . وبأية تضمية في سبيل نشر نور الله . : واعلاء كلمة الله . . فهم اذن مهمتهم . . مهمة الإعلام لقضية الحق . . ولكن علم الدين يختلف عن بقية العلوم في ساثر الأرض. . واختلافه ناشيء من طبيعته . . لماذا ؟ . . لأنك حين تعلم الناس منهج تاريخ مثلا . . تمطيهم قضية لفظ الأحداث بأزمانها . . ولا تطلب منه أن يعتبر بهذه الأحداث . . فالأحداث الضارة التي مرت بها شعوب يجب أن نتجنبها . . والأحداث النافعة يجب أن نأتيها . . والذي يتعلم الكيمياء أو الهندسة . . يكفيه أن يعلم قضية العلم . . ولكنه لا يحور في شيء من سلوكه حسب قضية النظرية الهندسية . . أي أنك وأنت تعلم الانسان العلم أو الطبيعة أو التاريخ أو أي شيء آخر دنيوي . . تعلمه له دون أن تطلب منه أن يغير سلوكه . . أو أن يترك أفعالا معينة شخصية تتنافى مع هذا العلم . . أو تطلب منه أفعالا معينة يريدها في هذا العلم . . فسلوكه في الحياة حر . . لا تحكمه قضية كيماثية الا بمقدار ما يريد منها خيرا . . ولكن علم الدين شيء آخر . . لا يكفي أن تعلمه . بل أن تعلمه لتحمل نفسك على السلوك على وفق ما تقتضيه . . اذن فعلم الدين يتطلب شيئا اسمه التربية . . علم وتربية . . فها هو الفرق بين العلم والتربية . . العلم ادخال المعلوم من العالم في ذهن غير المتعلم . . ولكن التربية هي أن تحمل

الشخص الذي تربية على أن يتبع سلوكه على وفق ما علم . . اذن فقضية علم الدين تأخد خطواتها من هذه الناحية . . لا يكفي أن تعلم قضية العلم . . لأن علم الدين يتطلب انطباع السلوك بما علم الانسان . . ولكن الكيمياء لا تطبع سلوكك على شيء في حياتك . . أنت تصنع بالكيمياء ما أردت العملية الكيميائية . . لا تقول لك الكيمياء الهعل كذا في حياتك . . ولا تفعل كذا . . وانما يقول لك علم الدين . . افعل ولا تفعل . . اذن فقضية علم الدين تتلخص في افعل . . ولا تفعل . . ومم افعل ولا تفعل . . أن الدين منظم لحركتك . . فليست المسألة مسألة انطلاق في الحركة . . ولكن هناك أموراً أنت لا تحب أن تفعلها ومطلوب منك أن تفعلها . . وأموراً تحب أن تفعلها . . ويطلب منك ألا تفعلها . . ومعنى ذلك هو التحكم في حركة حياتك . . لا في حركة حياتك كلها . . بل في جزء بسيط منها . . لأننا لو وجدنا المطلوب بافعل . . . والمطلوب بالا تفعل . . بالنسبة للحياة لوجدناها تأخذ جزءا يسيرا . . والأجـزاء الباقية في منطقة اختيارك . . بمكنك أن تفعل . . أو لا تفعل . . اذن فيجب أن نفرق بين علم وتربية . . فالعلوم غير الدينية يكفي أن يعلمها المتعلم . . ولكن علم الإسلام لا يكفي فيها أن يعلمها المتعلم . . بل لا بد أن يتبع سلوكه على وجه ما علم . . في أن يعلم الانسان قضية علمية . . ثم يراقب سلوكه . . ليرى اذا كان سلوكه على مقتضى القضية العلمية الدينية . . اللين يريدون التحلي بالأخلاق التي تؤهلهم لهذا الدين . . يجب أن يوطدوا أنفسهم على الأسوة برسول الله ﷺ . . وعلى الأسوة بهذه القيم . . والا بحثوا لأنفسهم عن مجال آخر . . فهم يجب أن يجعلوا سلوكهم على وفق ما كان يفعله رسول الله 海 . . ورسول الله تحمل ما تحمل . . ولقي ما لاتى . . ولم يملاق أحد من علياء المسلمين عشر ما لقيه رسول الله 改 . . والذين يحبون رسول الله . . ويحبون أن ينتموا اليه . . يجب أن يعلموا القضية الأصيلة . . ان الرسول على حينها شاء الله أن ينطلق بدعوته الى المدينة . . لتكون المنطلقة للدعوة الكاملة الشاملة .. . وهو أنه حين أخذ العهد على الأنصار . . قال له الأنصار . . ماذا سنأخذ اذا وفينا بهذا العهد . . لم يذع رسول الله في الصفقة شيئا من متاع الدنيا . . ولا لزخرفه . . حتى يكون الداخل على هذا المنهاج ليست الدنيا في حسابه . . فقال لكم الجنة . . ولكم الجنة ليست صفقة رخيصة . .

ولكنها في نظر قانون النفعية صفقة غالية جدا . . لماذا ؟ . . لأن الانسان بقضبة التعامل التجاري . . لا يتاجر الا ليشتري على أمل أن يببع بأدثر الله الما دامن التجارة تؤدي ربحا أكثر من الثمن . . فتكون التجارة ، ابحة . . عادا نطرنا الي هذه الحياة لنربطها بقضية الصفقة الاقتصادية في قانون النفع الانساب . نضرب مثلا للانسان . . أيها الانسان . . أنت تتعلم حتى تبلغ سن الخامسة والعشرين . . وفي بعض الأحيان يتطلب تخصصك ألا تنتهى من علمك في سن الثلاثين . أ.ك حنى سن الثلاثين تقضيه في مذاكرة وسهر وتعب . . وليتك تعبت وحدك . ط تعبت أهلك جميعا . . فربما ادخروا من أقواتهم ليقدموا لك سبيل العلم . . أنت تعبت وأتعبت . . وشقيت وأشقيت . . بأي عمل فعلت هذا . لماذا ٢ . حتى نوهر لنفسك حياة الى سن الستين أو الخامسة والستين . . اذن أنت تعنت ثلاثين سنة لنوم حياتك لمدة ثلاثين سنة قادمة . . ولكن هذا العمر الذي توفر فيه المتاح العد ال معد سن الثلاثين عمر متيقن . أي أنك تعلم ذلك يقينا . . انه عمر تفرس أنه مضمون . . وحتى اذا تجاوزنا . . وقلنا انه متيقن . . فان له بداية . وله سهامه اذن فهو محدود حتى لو سلمنا بأنه واقع . . مع أنه في الحقيقة لا يمكن أن يكون مأمولا . . لأن الأجل قد يأتي في أي وقت قبل الثلاثين . . أو بعد الثلاثين . . وقد لا يمتد العمر لأكثر من الثلاثين بسنوات قليلة . . ثم على أي نوع من أنواع الحياه يوطد نفسك في هذه المدة المأمونة . . توطد نفسك على قدر امكانياتك . . ولكن رسول الله ـ حينها قال . . لكم الجنة . . انما قال شيئا لا يمكن أن يحققه أي ربع في الدنبا . . ولا أي نجاح في أي صفقة تتبع قانون النفعية المادية . . لماذا ؟. . لأن الحياة عن ودة مهما طالت . . ويعدك الله بشيء غير محدود . . اذن من ناحية المقارنة الاقتصادية النمعية . قارنت حدودا بغير حدود . . والله يقول الحق وهو يهدي السبيل . . .



هذا المقضايا هي موضوع الحوار الهادى، مع فضيلة الشيخ محمد متولي الشماوي وربر الأوناف وشؤون الأزهر والذي أجراه بذكاء ووعي واقتدار الكاتب الاسلامي أحمد زين

حسين عاشور

لما كان للشيخ محمد متولي الشعراوي من أسلوب عقلاني متميز في تناول ما يعرض عليه من موضوعات ، فان من الصعب على أي طرف ثالث الدخول في العلاقة اللصيقة والمباشرة بين الشيخ والقارىء. ومنشأ الصعوبة : انه يقدم بضاعته بوضوح وعمق ويسر لا يحتاج معها القارىء في أغلب الأحيان الى جهد كبير لإدراك مراده .

ولذلك يصير المجال جد ضئيل لمن يود أن يكون طرقا ثالثاً . ان جاز ذلك . بحيث ينحصر الدور فقط في مجرد تهيئة القارىء للقضية موضوع الفصل .

وموضوعات الكتاب: هي اجابات الشيخ عن أسئلة عديدة تدور في أذهان الناس . . أتاح لي عملي الصحفي أن أتعرف عليها ثم أضعها أمانة بين يدي منهجه التحليلي .

والرجل حريص في اجابته على أن يرد الأمور الى أصولها ليستلهم منها الحل والرأي بحيث لو سألته عن زهرة عطرة ، ما كان ليعطيك الاجابة ، الا راجعا بك الى أصولها الأولى من منبتها في الأرض . وهذا يوفر لك الاجابة بخلفيتها العريضة وجوانبها المتعددة تهيئة لك لاستيعابها . . وبذلك يصل معك الى النتيجة وأنت تكاد تنطق بها قبل أن يقولها هو نفسه .

الشيخ الشعراوي ـ أيضا ـ يشعرك عادة وهو يتناول الموضوع ، بأنك لأول مرة تسمع مثل هذا الذي يتحدث عنه ، وان كان نصيبك من السماع مائة مرة .

وما يسترعي الانتباه ذلك الرونق البلاغي الذي يتحلى به أسلوبه الشيق . فلقد عمل لفترة ليست بالقصيرة أستاذا للبلاغة وليس أجمل من أن تعرض الفكرة الرصينة في أسلوب شيق . فذلك مما يقرب المسافة بين القائل والمستمع .

ولقد داومت في بداية كل فصل على التفرد ببضعة سطورأنقل من خلالها القارىء الى

جو الموضوع واطاره العام .

وأردت ألا يجيء عرض الكتاب في شكل سؤال وجواب كيلا أقطع على القارى، استرساله خاصة وأن السؤال الواحد كان يتولد عنه عدة أسئلة فرعية تثور أثناء الحوار مع الشيخ ، ولذلك جاءت تلك المقدمات لتؤدي _ الى حد ما _ مهمة الحوار دون أن تقطع لذة تتابع الأفكار واسترسالها في تلك الرحلة الشيقة مع الشيخ عدمد متولي الشعراوي . سيد حمدى

امرأة فرعون ودرس لنساء اليوم

قصة امرأة فرعون التي عرضها القرآن الكريم عرضا سريعا ، تدل على اصالة المرأة في مجالها العقدي ، وانها ليست تابعة في عقيدتها لأحد ، ولو كان هذا الأحد (فرعون) الذي ادعى الألوهية . . فانها تأبت عليه ، وأعلنها الله تعالى في قوله : ﴿وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأة فرعون اذ قالت رب ابن لي عندك بيتا في الجنة ونبحني من فرعون وعمله ونجني من القوم الظالمين (١) .

فهنا عزفت الزوجة عن جاه الألوهية الكاذبة وجاهها ونعيمها الملفق ، بايثارها شيئا لا يزال غيبا ولهو الجنة . . فلو أنه كان شيئا محسا لكان أمرا معقولا ولكنه بأمر غيبي . . هذا الأمر الغيبي ضمانته في أنه أخبار من الله الذي تثق في صدقه . .

وفي هذا العرض جوابا عن كل التساؤ لات التي تتصل بالحياة المعاصرة . فزخرف الحياة المرض جوابا عن كل التساؤ لات التي تتصل بالحياة المرأة العاقلة ـ بما يعد الحياة المرثي وزينتها المسيطرة وتبرجها الشائع يجب أن يقارن ـ عند المرأة العاقلة ـ بما يعد لفاعل ذلك من عذاب ، وبما يعد للصادق من ثواب . . والاكان المؤثر للماديات المشهدية عن الوعد والوعيد الغيبي ، غير مؤمن بالذي أوعد ووعد .

ان المكلف لا ينصرف عن تنفيذ أمر الله الا لعدم استحضاره للجزاء على الطاعة والجزاء على الملاعة منهجه استحضارا على المعصية . . فلو أن المرأة استحضرت عقوبة الله على مخالفة منهجه استحضارا غير مشكوك فيه ـ لرفضت كل مخالفة لمنهج الله . ولكن الغفلة عن الجزاء ، هي السبب الفاعل في الانصراف عن الأمر مطلوبا وعن النهي مطلوبا .

وحسب الانسان أن يعلم أن فرعون _ بدعواه الألوهية وباستخفافه قومه _ لم يستطع أن يتبع له امرأته !

⁽١) الأبه ١١ سورة التحريم .

ومن هنا ، يجب على الفتاة المقبلة على الحياة ، أن تنظر الى أحوال السيدات اللاتي ادبرت عنهن الحياة ، وتنظر في حياة هؤ لاء . . أهن مرتقيات فيها كن فيه عندما كانت الحياة مقبلة عليهن أم تنازلن . . ؟ وهذا التنازل نحوما يقرب من المئل العالية أم يبعد عنها . . ؟

والذي لا شك فيه ، انهن يصرن الى شيء آخر تماما من محاولة احياء القيم ، والتمسك بأهداب الحشمة واتعاب المسؤولين في الاستفتاءات عن الحلال والحرام ، وما هي الوسيلة الى استبراء الذمم مما حدث في سابق العصر والأوان ؟ . . كل هذا يجب أن تستحضره الفتاة . .

وبدلا من أن تؤجل اليقظة الايمانية الى ميعاد الشيخوخة ، يجب أن تتنبه الى أنها لا تملك أجلها الى أن يدركها عهد التوبة والاستغفار والتطهر ، وان ملكت ، فها الذي يؤخرها عن هذه الحلاوة التي تختتم بها هذه الحياة ولا تحاول أن تتعجلها طهرا وصفاء ونقاء .

ان الشيطان يخدع كثيرا من الفتيات بأن التبرج ، والزينة ، واظهار المفاتن ، أمور تطلبتها عادات التحضر والارتقاء ، ولا يعني التحلل الخلقي ، ولا التفسخ الايماني . فقد تكون ـ من حالها هذه ـ على موفور من الالتزام الديني فيجب أن نقول لها : اننا لا نتهم الفتاة في تبرجها ولا في اظهار مفاتنها ، وسنصدق أن ذلك لا يعني الا شكلية حضارية . وعلى الرغم من بطلان هذا الكلام ، لكن ، ما أثر منظرها في اهاجة غرائز سواها واستلفات أنظار من يراها . . ؟ هل تضمن أن الذي يراها لا يتأثر بما يرى ، ولا يهيجه ما يشهد ؟ فان لم يكن لاحتشام الفتاة الا سد ذريعة جلد غرائز الرائين والمشاهدين ، لكفاها ذلك التزاما .

ثم ان الرجولة الحقة في الزوج ألا تحب المرأة أن تكون مقصورة على زوجها ؟! له هو وحده فقط . ان الذي لا أشك فيه ، أن من لا يحب ذلك في امرأته ، له هدف في أن يرى نساء سواه وان اباحته ذلك لامرأته ، هو جواز المرور لذلك المجتمع الموبوء .

دور أجهزة الاعلام في العالم الاسلامي

أجهزة الاعلام في العالم الاسلامي ، تسير في اتجاه واحد مع أي نشاط آخر من نشاطات العالم غير الاسلامي ، لأن الفتنة بالغرب جعلت هذه الأجهزة كغيرها تحذو حذوه في كل شيء . وتنهض بأي لون من ألوان النشاط على خطئه ، فكأننا ننقل كل مجالات الحياة هنا .

ومن هذه المجالات مجال الاعلام . .

والاعلام في الغرب كله مهمة شركات . . والمهمة الأساسية لأي شركة : خدمة رأس المال بتحقيق الأرباح .

وتحقيق الأرباح لا يتأتى الا بالانتاج الكثير المستميل للمستهلك .

فالغرض الذي من أجله انشىء الاعلام في الغرب ، غرض لا يقوم الا على تحقيق الأرباح ، وتحقيق الأرباح لا يتأق الا بتعدد المستهلك الذي يحب كل ما يمتعه ، ويحقق له غاياته التي يشتهيها ، والامتاع دائها يكون سائرا مع تحقيق الشهوات ، وبالتالي فان وسائل الاعلام هناك ، مرغمة اقتصاديا على أن تحقق لمجتمعها أقصى ما يمكن من المتع : بالشهوات والالتذاذ بالانحرافات .

وكل تقدم يقاس بقدر ما يتحقق من هذا الغرض الأصيل . .

ولكن العجيب أن وسائل الاعلام في العالم الاسلامي ملك للدولة فهي ليست شركات استثمار ، ولكنها مجال خدمات . ومع ذلك لم يفطن الاعلام الى هذه الحقيقة . وسار .. في مناهجه ـ على وفق مناهج الغرب ، الذي لا يهم فيه القائمون على أمر شركات الاعلام بما يهد. من قيم ، بقدر ما يهمهم ما تحققه من ربح !

ان المفروض في وسائل الاعلام في البيئات المتماسكة الملتزمة : ألا تنزل الى المستوى الذي تطلبه غوغائية الجماهير ، بل من واجبها أن ترتفع بهذه الغوغائية لتأخذ بيدها الى مستوى رفيع من الفضائل والقيم . . أما ان يهبط الاعلام الى مستوى تحقيق النازل من الشهوات ، فهذا لا يمكن أن يكون اعلاما رشيدا مخلصا . .

والاعلام لونزل الى مستوى الناس الهابطي الفكر ، لأصبحوا هم الموجهين ، ويفقد الاعلام بالتالي دور التوجيه ، لأن مهمة الأعلى ـ دائها ـ أن يأخذ بيد الأدنى اليه .

ولا شك أن القائمين على التوجيه . هم الطبقات التي اثتمنت على التوجيه . . فاذا ما شد الأدن الأعلى ، صار الجميع في المنحدر . . ولكن منطق التشريع الالهي .. هو أن يرتفع بمستوى البشرية الى مراتب الفضائل والقيم . . يقول الله تعالى :

﴿قُلُ تَعَالُوا أَتُلُ مَا حَرِمَ رُبِكُمَ عَلَيْكُمَ . . ﴾ (١) .

ومعنى (تعالوا) هو أقبلوا . . ولكن اللفظ يحمل معنى فوق الاقبال ، وهو التفعوا » الى مستوى ما يريده الخالق . . أي أن التشريعات البشرية التي كان يتبعها الناس قبل الوحي تأخذ الموضع السفلي . . بينها شرع الله له العلو والسمو ، ومن هنا جاءت كلمة (تعالوا) . . .

⁽١) من الآية ١٥١ في سورة الأنعام .

من الخساسس . . . ؟

لماذا تؤذن الحضارات دائها بزوال القيم ١٤ ولماذا تنتهي باستمرار الى التدمير ١٤ الاجابة على ذلك هي : أن الحضارة طالما كانت قائمة على أسس من وضع البشر ، غير محروسة بقيم الهية ، فان نهايتها الطبيعية هي الفناء . ومفهوم معنى الحضارة هو : كل شيء اذا حضر ، فشهوات النفس فيها عققة وطلباتها مجابة . لكن النفس محتاجة الى من يكبح جماحها ويوقفها عند حدودها . ويمنعها من تحقيق شهواتها البهيمية .

وهذه النقطة هي أساس مهمة الدين الذي يتولى ضبط حركة النفس وتهذيب شهواتها .

ولذلك يصف ادعياء التحلل ، من يتمسك بدينه بأنه رجعي وغير تقدمي أي ليس منطلقا مع شهوات نفسه .

هذا هو السبب الأول في اسهام الحضارة في زوال القيم .

أما السبب الثاني فسأعطي له مثالا ليكون قريبا من الأذهان . قديما حينها كان الناس . يذهبون الى بئر للشرب ولا يجدون ماء ، يلجأون الى الله فورا بالدعاء والرجاء ، ليستجيب لندائهم .

وهذا راجع الى أنهم لا يزالون في الفطرة والبداوة ، التي هي قريبة عهد بنظام الله وآياته في الكون .

أما اليوم فحين لا نجد الماء في المنزل لسبب من الأسباب نبحث في الصنبور لعله فاسد فنصلحه ، فان لم يكن كذلك ، نبحث في المواسير لعلها مسدودة ، وهكذا ، وهكذا . ونلاحظ هنا أبن كثرة الأسباب الظاهرة وانشغال الناس بها ، يذهلهم ويلهيهم عن الفاعل الحقيقي ، الحالق القدير ، الله .

وأنا لي تجربة شخصية ، حين كنت في بلد من البلاد أحضر حفلا دينيا لافتتاح سد جديد ، فقال عظيم من العظهاء لحظة الافتتاح : الآن ستروون مزارعكم . . أمطرت السهاء أم لم تمطر . . فقلت له : واذا لم تمطر السهاء فأي شيء يحجز سدك ١٤ . . انك في حاجة الى مطر السهاء حتى يكون لسدك مهمة .

فطالما بعد الانسان عن الفطرة بدا العقل البشري في الغرور والطغيان .

والذي يقول إن الدين يخسر أنصارا خاطىء في هذه المقولة ، لأن في اللغة يقال : فلان خسر الشيء اذا كان الشيء مؤثرا في نجاحه .

والحقيقة أن الدين هو المؤثر في نجاح الانسان وليس العكس.

فالدين هو الدين لا يزال باقيا . والله سبحانه منفرد بالألوهية : شهدنا بذلك أم لم نشهد .

وانتشار القلق والاضطرابات والحروب اليوم ، انما هو نتيجة حتمية ومنطقية لما تجنيه نظم العالم وقوانينه واخلاقياته ، وبذلك يكون ما يعانيه البشر اليوم هو الجمال بعينه ، لأن الجمال ليس كل ما تستطيعه النفس ، ولكن أن تأتي النتائج وفق مقدماتها . .

فلو أن العالم استقر ، وشاعت فيه الطمأنينة ، وغشيه الأمان وانتشرت فيه الرحمة مع انحرافه عن المناهج الالهية وهي التقنينات التي تحكم حركة حياته، لكان ذلك هو القبح بعينه .

ثم ماذا تريد من عالم القوي فيه متحكم بهواه والضعيف لاه عن خالقه ؟! . . الأمر الطبيعي أن يحدث ما نراه الآن من فوضى واضطرابات وحروب ، وصدق الله اذ يقول : فولو اتبع الحق أهواءهم لفسدت السماوات والأرض (١) فهل كنا نحب بعد اتباع الناس لأهوائهم أن لا يحدث هذا الفساد ؟ معاذ الله ألا يصدق قول الله .

⁽١) من الآية ٧١ في سورة المؤمنون .

الطلاق والتعسدد

حين نرى لأي نظام عيوبا يجب أن ننظر أولا : هل نفذ النظام كيا أراده المشرع وكيا وضعه ؟ وهل طبق القانون وفق ما هدف اليه الشارع أم أن هناك أمورا حسبت على القانون وهي ليست منه ، حينئذ نستطيع أن ندرك هل العيب في النظام والقانون أم في تطبيق أي منهها ، فان كان العيب في التطبيق فالتعرض للقانون ليس بذي جدوى وعلى هذا المضوء يجب ألا نحسب على الاسلام ما نراه من فشل في الزيجات ، وطلاق يهدد الأسر ، وتعدد غير سليم ، لأن الذين حدثت لهم هذه المشاكل دخلوا على الزواج بغير مقاييس الاسلام ، فمن العدل والانصاف للاسلام أن يحدث لهم ما حدث لأنه نتيجة طبيعية لما سبق . فلا يصمح أن يعالج موضوعا الأساس في وجوده خروج عن الاسلام .

ولو نظرنا بانصاف الى الأسباب الداعية للطلاق أو فشل التعدد . . لوجدنا أن ذلك راجع لمخالفة المتزوجين لمقاييس الاسلام في كلا الأمرين ، ولو أن طالب الزواج دخل على الزواج بمطلوبات الله فيه لما حدث ما يدعو الى الطلاق . وكذلك لو أن المعدد دخل على التعدد بمقاييس الله فيه لما وجدت آثاره الضارة . وليس ذلك خاصا بهما فقط ، لكنه يتعلق أيضا بولي أمر الزوجة ، حين يقبل زوجا للتي هو وليها ، على غير مقاييس الله ومطلوبات الدين ، فمن المعدل أن يحدث له كل ذلك ، ولو لم تحدث هذه المتاعب ، لكان ذلك مخالفا لمهج الله ولشككنا في هذه التعاليم .

فالمنصف يرى أن متاعب الطلاق وتعدد الزوجات اليوم شهادة للدين لا عليه .

المعجزات النبوية

للسنة النبوية معجزات ألمردت بالتأليف تحت عنوان : (أعلام النبوة) وهي تخبر بأشياء مستقبلة ، ليس للمخبر دخل في وقوعها ، حتى لا يعتبر الوقوع منه افتعالا لتصديقه فيا يقال .

والمعجزة ليست مهمة لمن نقلت اليه ، ولكن لمن شاهدها ، لأن الله أجراها على يدي رسول الله ﷺ ، ليثبت بها ايمان من عاصره ، حتى يقوى على تحمل تبعات أولية الايمان في عالم الكفر .

فتفجر الماء من بين أصابعه على مثلا ، واشباع العدد الكثير بالقليل من الطعام ، كل ذلك مقصود به من شاهد هذه الوقائع . أما من لم يشهدها ، فان اتسع ظنه لحصول ذلك على يديه على ، فبها ونعمت ، ومن لم يتسع ظنه لذلك ـ بسبب ما قد يراه خللا في الأسانيد ـ فحسبه معجزة القرآن الباقية الخالدة . .

والذي يعطينا اليقين في اعجازات النبوة ، هو ما صدر عن رسول الله عليه من قول أكده مستقبل الزمن الآتي بعد القول .

فمثلا حين يخط الرسول على الأرض مكان مصرع كل واحد من صناديد الكفار، ثم تدور المعركة، فليس لمحمد فله ولا لأتباعه قوة تستطيع أن توجد المقتول في المكان الذي رسمه فله ، لأن المعركة كر وفر بدون اعداد سابق ثم يحدث أن تأتي مصارع القوم في أماكنها التي حددها الرسول فله !

ولنتناول بتفصيل أكثر قصة سرية مؤتة ، حينها أخبر ﷺ بتتابع الثلاثة : زيد بن حارثة ، وجعفر بن أبي طالب ، وعبد الله بن رواحة ، وقال : ان قتل زيد فالأمير جعفر فان قتل ، فعبد الله بن رواحة ، فان قتل ، فليرتض المسلمون رجلا من بينهم .

والذي يعنينا في هذه الغزوة ، ما أخبر به ﷺ وهو بالمدينة حين نادى في الناس : الصلاة جامعة ، ثم صعد المنبر وعيناه تذرفان ، وقال : أيها الناس ، أخبركم عن جيشكم هذا الغازي ، انهم انطلقوا فلقوا العدو فقتل زيد شهيدا ، فاستغفروا له . . ثم أخذ الراية جعفر فشد على القوم حتى قتل شهيدا ، فاستغفروا له . . ثم أخذ الراية عبد الله بن رواحة وأثبت قدميه حتى قتل شهيدا ، ثم أخذ اللواء خالد بن الوليد . .

كل ذلك ولم يكن أحد قد عاد من الغزوة ، والا لوجد المشركون .. في رد هذه المعجزة .. دليلا على أنه أخبر بعد أن أبلغ من بشر ، ولما قدم بعلي بن أمية رضي الله عنه على النبي فلله وهو أول وافد بخبر الجيش ، قال له النبي فلله : ان شئت فأخبرني . وان شئت أخبرتك . قال : فأخبرني يا رسول الله لأزداد يقينا ، فأخبره رسول الله فلا الخبر كله ، ووصف له ما كان . فقال : والذي بعثك بالحق ، ما تركت من حديثهم حرفا واحدا .

من اعلامات النبوة أيضا : قوله به جابر بن عبد الله (جد . . واقض) وذلك أن جابراً قد اقترض مالا من يهودي _ وكان ميعاده حين جني ثمر البلح ولكن نمخل جابر لم يشمر في هذا العام _ فقال صبحابة رسول الله في : يا رسول الله سل اليهودي أن ينظر جابرا لأن نخله خاس هذا العام _ يعني لم يثمر _ فطلب رسول الله في من اليهودي أن ينظر جابرا . فقال : لا يا أبا القاسم . . سأله النبي في مرارا وكان رده لا ، يا أبا القاسم . .

فلهب الرسول ﷺ الى نخل جابر وسار خلاله وذلك في قصة طويلة .. ثم قال : يا جابر (جد . . واقض) .. أي إجن الثمار وسدد ما عليك .

فذهب جابر فجذ وقضى . . ورجع الى رسول الله ﷺ فرحا مستبشرا ، وأخبره بم كان . فقال الرسول ﷺ : إشهد أني رسول الله .

فقوله جد واقض ثقة منه في أن الله لن يخذله فيها انطقه به ، والا لما جازف رسول الله بن أصحابه بكلمة قد لا يصدقها الواقع . .

ومن اعلامه ﷺ ، ما حدث في غزوة الحديبية ، حين انتهى أمر المفاوضات الى أن يتفاوض عمرو بن سهيل عن قريش مع الرسول ﷺ . . وحين كتابة العهد ، قال ﷺ لمن يكتب: اكتب هذا ما تعاهدنا عليه: عمد رسول الله قال عمرو: لو كنا نشهد أنك رسول الله ما وقفنا منك هذا الموقف. فأصر عمرو ألا توجد هذه الصفة وأصر على من أبي طالب وهو الكاتب أن يكتبها حينئذ. قال رسول الله يخلق لعلى: اكتب ما يعب. اكتب عبد الله . فلم يقبل على ، فقال له الرسول على ستسام مثلها أي ستتعرض لمثل هذا الموقف فتقبل . ثم توفي الرسول على أمر الخلافة لعلى . وكان ما كان بينه وبين معاوية بن أبي سفيان في يوم صفين ، فلما أرادوا أن يكتبوا عهدا . قال على لمن يكتب: اكتب هذا ما تعاهد عليه على بن أبي طالب أمير المؤمنين . فقيل له : لو صدقنا أنك أمير المؤمنين ، ما حدث بيننا وبينك هذا ولكن انزعها من العهد . فنزعها . .

وذلك مصداق لكلام الرسول ﷺ لأنه لا ينطق عن الهوى .

تلازم بين القرآن والسنة

ان استمرار السنة النبوية حتى يومنا هذا معجزة من باطن معجزة القرآن وهما يلتقيان في كومها أخبارا من الله ولكن القرآن أخبار بنص ملتزم ، والسنة أخبار بنص غير ملتزم . . وعلى الذين يتشككون في هذه السنة أن يفطنوا الى أن تشككهم في بقاء سنة عن الرسول على يؤدي بهم الى الشك في معجزة القرآن نفسها وذلك لأن الله يقول في كتابه :

﴿بالبينات والزبر وأنزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نسزل اليهم ولعلهم يتفكرون ﴾(١).

فمهمته 難 بيان ما نزل اليه . ويقول الحق في آية أخرى : ﴿ان علينا جمعه وقرآئه فاذا قرأناه فاتبع قرآئه ثم ان علينا بيائه ﴾ (٢) فنسب البيان الذي وكل به 瓣 الى أنه على الله فلو لم يوجد بيان من السنة لما جاء في القرآن لتخلف ذلك الوعد ، فالايمان ببقاء سنة عن الرسول عليه الصلاة والسلام معجزة من باطن معجزة القرآن . .

وقول الله ﴿ وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا واتقوا الله أن الله شديد المعقاب ﴾ (٣) يدل على أن للرسول ﷺ عملا مع القرآن وما دام له عمل مع القرآن فلا بد أن يقوله أو يفعله أو يقره وهذا لمن عاصره ، ومن لم يعاصره مطلوب منه أيضا أن يأخذ ما أتى به الرسول ﷺ ولذلك لا بد أن يبقى قوله أو فعله أو اقراره ، واذا كان الرسول ﷺ قد بلغ عن الله ثلاثا وعشرين سنة وكلامه وفعله وفعا الغير أمامه واقراره حديث ، فبالله ليقل المتشككون في الحديث كم يجب أن يكون الرسول ﷺ قد ترك من حديث ؟! وفعله وقوله

⁽١) الآية ١٤ في سورة النحل

⁽٢) الأيات ١٧ : ١٩ في سورة القيامة .

⁽٣) من الآية ٧ في سورة الحشر .

وفعل غيره وقوله أمامه حديث طويل ثلاث وعشرين سنة أأ.

إذاً فلو استعرضنا ما بقي لنا من صحيح الحديث بما كان يجب أن يخبره من حديث رسول الله على لوجدنا أن ما بقي دون ما كان يجب أن يكون . . فقد تركنا الكثير حتى نصحح المقاييس والمصافي التي ناخذ عنها ما قاله رسول الله على . ولئن يترك شيء مما قاله خير من أن يدخل على حديثه شيء مما لم يقله والذين أرادوا (بكلمة حق أريد بها باطل) أن يكون مرجعنا في كل أمر الى القرآن فقط فعليهم أن يوجدوا لنا في القرآن تفاصيل أركان الاسلام فقط . . لا أقول كل تعاليم الدين .

ان هؤلاء الذين أسرفوا على أنفسهم واجترأوا على هذه الفرية هم بأنفسهم وبقولهم هذا شهود على أن حديث رسول الله ﷺ المصطفى صادق النسبة اليه لأنه قال عن هؤلاء أيضا أحاديث فلو لم يقولوا ذلك لما وجدنا من الواقع مصداقا ذلك لما قاله رسول الله ﷺ من حديث فقد قال: يوشك رجل يتكىء على أريكته يقول بيننا وبينكم كتاب الله فها وجدنا فيه من حلال حللناه وما وجدنا فيه من حرام حرمناه الا وان ما حرم رسول الله كها حرم الله . . فلو لم يكن هؤلاء قد افتروا هذه الافتراءات لشككنا في حديث رسول الله ﷺ إذاً فقولهم هذا دليل على صدق ما يدعون كذبه .

قيمة الحياة والموت

دائيا رأي الاسلام هو فصل الخطاب في أي أمر يتناقض فيه النقاش وتتعارض فيه الأراء . . فالحياة في نظر الاسلام كيا أقول دائيا أهم من أن تنسى ولكنها أتفه من أن تكون غاية وقول الله . . ﴿ ولا تنسى نصيبك من المدنيا . . ﴾ (١) يدل على الشق الأول وقوله ﴿ اعلموا انما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة . . . ﴾ (٢) تدل على الشق الثاني ، وإذا كنا نقصد بالحياة هذا الوجود المحس وما عليه من حركة قهرية تسخيرية أو حركة ارادية تخييرية فان الحياة دائيا هي محور المركتين المركة التي تحدث بدون ارادة منهم أو اختيار ، والحركة التي تحدث منهم بالارادة ومرجحات الاختيار . . وإذا كانت كل الأجناس ما دون الانسان تعمل في خدمته فليس من المعقول أن تكون الأجناس الخادمة أطول عمرا من السيد المخدوم وعلى ذلك يجب في عرف العقل والمنطق والتدرج في الحلقات أن يكون الانسان .

والذين يتكاسلون في الحياة الدنيا ولا يعباون بها وبضعون كل اهتماماتهم في الحياة الأخرى الموعودة نقول لهم : ان الحياة الأخرى الموعودة السعادة فيها على قدر توفيقك واخلاصك في حركة حياتك الأولى ، والأخرة ليست موضوع الدين ولكنها جزاء على موضوع الدين والجزاء على الشيء غير موضوعه فيجب أن نقول لهم إن الدنيا والحركة فيها هي موضوع ذلك الدين لذلك يجب أن تكون الدنيا مهمة بحيث لا تنسى ولا تهمل .

والذين يقولون بأن الدنيا هي الغاية ولا نبيء بعدها نقول لهم : ما ذنب الذين يشقون حياتهم الدنيا ليسعدوا سواهم أين يكون جزاؤهم ان لم تكن الا هذه الحياة

⁽١) من الآية ٧٧ في سورة القصمي.

 ⁽٢) من الآية ٢٠ في سورة الحديد .

الدنيا ؟ . . لو نظرنا هذه النظرة لكان هؤلاء الذين يشقون لاسعاد غيرهم هم أحمق الحمقى لأنهم فوتوا على أنفسهم موضوعا واحدا هو الدنيا ولا عوض له في شيء اسمه الآخرة . .

وقضية الموت في نظر الاسلام قضية تمد الواقع بأصل عقدي ، فالموت في نظر الاسلام واقع يجب أن يكون حتى يحقق الخطوة الجزائية فيها بعد الموت . . وواقع الموت يشهد بأنه لا مقياس له ولا ارتباط بزمان ولا بمكان ولا بمحال مما يدل على أن سبب الموت هو خالق الوجود . . خالق الموت . . والموت من دون أسباب هو السبب ولذلك لا يتوقف على عمر ولا على صحة ولا على سبب مرثي أو غير مرثي فقانون الموت هو اللاقانون من حيث المكان والزمان وهذا أوقع في نفس الذين يتربص بهم الموت وان غفلوا هم عن الموت لأن عدم ارتباطه بواحد مما تقدم يحتم على الانسان الحي أن يتوقعه في أية لحظة وتوقعه في أي لحظة يتطلب حتها الاعداد له دائها بحيث يكون الانسان مستعدا لاستقباله واذا كانت الحياة أول صفاتها الغرور فيجب أن يندفع هذا الغرور بأنه استبقاء أمر غير مطمئن اليه ولا موثوق به ولهذا يجب أن يستقبل الحي الحياة باليقين فيها يتقص هذه الحياة وهو الموت ولهذا نجد الحق سبحانه وتعالى يقول فوالذي خلق الموت والحياة . . فهذا) حتى يستقبل الانسان الحياة وقبلها ما ينقص هذه الحياة وهو الموت الذي هو حصانة للانسان من الغفلة ومن الغرور .

ونظرة المؤمن للحياة والموت يجب أن تكون نظرة التساند لا نظرة التعاند ، ونظرة التعافد ، ونظرة التعاضد لا نظرة التعارض ، لأن الحياة الدنيا في نظر الايمان حياة موقوتة وحياة هي موضوع المحاسبة وما دامت موضوع المحاسبة فيجب أن يفسح الموضوع لحال المحاسبة . (والحساب يأتي بعد الموت الذي يأتي في نظر الاسلام استكمالا لقضية الحياة وتعلية أيضا لحده الحياة ، وأعني بذلك أنها الطريق الوحيد الى الحياة الخالدة السعيدة . . فبعد أن كانت حياتنا الدنيا مبنية على حركتنا نحن في الأسباب ستكون الحياة الأخرى نتيجة لا لاستخدامنا الأسباب ولكن طواعية لأمر الله ولكل ما نشتهى دون تعب أو نصب الا أن تنعم) . . .

⁽١) من الآية ٢ في سورة الملك .

إذاً فالموت ينقلني من الحياة التي تتطلب مني نصبا وجهدا الى حياة لا تتطلب مني في تحقيق مطلوبات النفس الا أن يمر الخاطر بالنفس ، فلو لم يكن هناك موت لفاتت الحياة الأخرى بما فيها من راحة للمؤمن وظل على حياته الشاقة المتعبة الناصبة .

المساواة بين الرجل والمرأة . . خرافة أم حقيقة ؟

لا يختلف الناس حول قضية جنس يتنوع الى نوعين لأن هذا شيء واقع في كل ما يقع عليه الحس من نبات وحيوان وانسان وأيضا في الجماد ، فكل شيئين ينشأ عنها شيء ثالث لا بد أن يتزاوجا لينشأ عنها التكاثر وذلك في النبات والحيوان والانسان أمر واضع ، وفي الجماد في دائرة ما عرفنا منه لا بد من موجب وسالب ففي الكهرباء مثلا موجبان لا ينتجان وسالبان لا ينتجان بل لا بد لا يجاد الشرارة من موجب ومن سالب وذلك أمر سيصل البحث فيه الى كل ألوان الجماد التي لا نحس فيها حركة الآن وان كان له حركة في الواقع فالجنس اذا انقسم الى نوعين لا بد أن تكون هناك أشياء مشتركة يجتمع فيها النوعان كجنس ولا بد فيها من أشياء مختلفة يفتلق منها النوعان والا لكانا نوعا واحدا فلو لم يوجد لكل نوع خصائص تميز عن النوع الآخر لما انقسم الجنس الى نوعين .

فالزمن وهو ظرف للأحداث ينقسم الى نوعين الى ليل والى نهار فلو لم يكن لكل من الليل والنهار خواص لما انقسم الجنس (الزمن) فالليل يعني الظلمة والسكون والنهار يعني النور والحركة وهما متكاملان في نظام الكون وعملية الحياة لذلك يلفتنا الله في قضية انقسام الجنس الى نوعين والى أهمية ذلك الانقسام وضرورته بقوله سبحانه وقل أرأيتم ان جعل الله عليكم الليل سرمدا الى يوم القيامة . . من الله غير الله يأتيكم بضياء ألملا تسمعون فدا فمعنى ذلك أن لنوع الزمن وهو النهار مهمة ولو حاولنا التسوية بينها لزالت الحكمة من وجودهما وعلى هذا الأساس فالانسان جنس ينقسم الى نوعين : ذكر وانثى لا بد أن يكون لكل نوع خواصه وخصائصه بحيث لو سوينا أحدهما بالأخر زالت الحكمة في التنوع ، فالانسان كجنس له أمور يشترك فيها النوعان ، لذلك فان طلب

 ⁽١) الآية ٧١ في سورة القصص .

المساواة بين النوعين احالة لأن لكل منها خواصه وبميزاته . . ومن العجيب أن نطلب المساواة بين نوعين قالبها غتلف وتكوينها متباين لا أقول معنويا فحسب ولكنه تباين عضوي موضوعي حتى في تكوين ذرات جسميها وفي الظواهر التكوينية لمرأى كل منها . . واللين ينادون بمساواة المرأة بالرجل . .لسم لا يقولون بمساواة الرجل بالمرأة أو يطلمون من المرأة أن تقوم بعمل الرجل فكان من الواجب أيضا أن يطلبوا للرجل القيام بعمل المرأة والا جاروا على مبدأ المساواة التي يطلبونها ، فاذا قامت المرأة بالغمل المطلوب من الرجل وظلت هي بعملها الخاص الذي لا يؤدى الا من جهتها . . لكان معنى ذلك القاء حمل جديد على المرأة . .

وهكانا فهم لا يطلبون مساواتها ولكن يطلبون غبنها وطلمها فلو أنصفت المرأة نفسها لرأت في الذين يطلبون مساواتها بالرجل فيها تجنح اليه فكرة المساواة خصوما لها ، ولو أنصف الذين يطلبون مساواتها لطلبوا لها أن تزاول كل أعمال الرجل والا يقتصر طلب المساواة على الأمور الهيئة الليئة غير الشاقة ولا المجهدة ولا المتعبة .

تسع زوجات وأربع . . لماذا ؟

لم يجىء الاسلام بجبداً التعدد لأنه جاء والتعدد أمر قائم في الصلة بين الرجل والمرأة ، فقد كان التعدد قائما قبل الاسلام بلا حد فكأن الاسلام جاء بحد التعدد وقصره على أربع بالنسبة لغير الرسول حتى أن الرسول خاطب من كان عنده أكثر من أربعة بقوله (أمسك أربعا وفارق سائرهن) مما يدل على أن الواقع كان أكثر من أربع فالذين لا يفهمون هم اللين يرمون الاسلام بأنه جاء بالتعدد والحق أنه جاء بوضع حد للتعدد ، ولكن خصوم الاسلام ينتقلون الى شيء آخر ، وهو أن الرسول لم يلتزم يقوله (أمسك أربعا وفارق سائرهن) .

ان امساك الأربع استبقاء لحقوقهنن الزوجية كلها ولكن مفارقة البقية هي التي تحرم عددا من النساء من زوجية كانت قائمة ، ولكن هذا الحرمان يقطعه الا تمنع أي امرأة من هذا النوع من أن تجد لها زوجا آخر في حد الوحدة أو الأربع .

ولكن بالنسبة للرسول على لو أنه أمسك أربعا وفارق خمسا لأن زوجاته وقت هذا التشريع كن تسعا وزوجات الرسول أمهات المؤمنين ويحرم على أي مؤمن أن يتزوجهن فمعنى ذلك أنه سيفارق خمسا لا الى عوض ، لهذا استبقى الله كل نساء الرسول ساعة التشريع له ويلاحظ أن الرسول على لم يستثنه الله عددا ولكن استثناه معدودا ، بمعنى أن الرسول عنده تسع بخصوصهن بحيث لوماتت واحدة أو متن جميعا لا يحل له أن يتزوج فالله يقول ﴿لا يحل لله النساء من بعد ولا أن تبدل بهن من أزواج ولو أصحبك خسنهن . هرا) .

اذاً ، فللرسول ﷺ هؤلاء المعدودات بذواتهن ، وليس له عدد تسع بحيث إن طلق

⁽١) بن الآية ٥٢ في سورة الأحزاب

يستكمل ، أو ان توفيت واحدة يستكمل ، فالرسول ه لم يوسع عليه في ذلك كما يظن حقى الخصوم وانما ضيق عليه فللواحد من أتباعه أن يدير عدد الأربعة فيها يشاء من معدودات بالموت أو بالطلاق .

ومن الدعاوى الكاذبة التي يروجها الذين يحاولون أن يدخلوا على المرأة بطريق أن الاسلام هضم حقها في الميراث وفاتهم أن يعرفوا أن ذلك خاص بالأخت مع الأخ ويجب أن يتنبهوا الى أن الاسلام كان يجب أن يسأل سؤ الا عكسيا :

لماذا حابى الاسلام المرأة في الميراث ؟! لأن المرأة لا تكلف في أمر معاشها شيئا والرجل هو المسؤول عن التزامات هذا المعاش فحين تأخذ الأخت نصف نصيب أخيها فانها ان ظلت بدون زوج فذلك كافيها ، وأخوها سيتزوج امرأة يعولها وان تزوجت هي فستدهب الى رجل يعولها ويظل ما ورثته بدون التزام مصرفي .

فلو نظرنا الى قضية الاسلام في ذلك وجدناها قضية عادلة ،. فالابن ذو الحظين مطلوب له امرأة يقوم بكل التزاماتها والبنت ذات الحظ الواحد ستكون في رعاية رجل لا يكلفها من أمر الحياة أي شيء اذاً فكان من الواجب أن نسأل لماذا حابي الاسلام المرأة . . لا لماذا هضم حقها . .

الأسلام

الاسلام . . يقتضي مسلما ، ومسلما له ، ومسلما فيه . .

والمسلم: هو الذي يسلم أمره ، والتسليم لا يكون للمساوي أبدا ، ولكن لمن هو أعلى وأقوى ، فحين أبني بيتا أسلم نفسي لمهندس ، وحين أمرض أسلم نفسي لطبيب . . وهكذا ، ولذلك يجب أن نسلم زمامنا لمن اتفقنا على أنه لا إله الا هو ، وما دمنا أسلمنا له يجب أن ننفذ كل ما يأمر به . وهذا هو الاسلام .

والمسلم اليه : هو الله القادر على كل شيء .

والمسلم فيه : هو حركة الحياة .

والاسلام لله . . انما جاء نتيجة الايمان بأنه جل شأنه له الكمال المعللق ، ومستغني عن البشر ، لأن من شروط المسلم اليه ألا يعود عليه نفع من هذا الاسلام ، ولو عادت عليه منفعة ، لشك المسلم في قدرته . فالعطاء من المسلم اليه ، يجب أن يكون عطاء المستغني .

الاسلام اذن هو الانقياد السلوكي لأوامر الله .

التقسوي

قد تورث بعض الآيات القرآنية الخاصة بالتقوى خلطا لدى العقل البادىء . . فكيف تجيء مثلا الآية قائلة فر . . واتقوا الله واعلموا أن الله مع المتقين (١٠) ، ويأتي في نفس السورة فر . . فاتقوا النار . . (٢٠) ١٤ فكيف تجتمع التقوى مع الله . . ومع النار ١٤.

ان التقوى تعني اتخاذ الوقاية من شيء لا يقدر الطرف الآخر على مواجهته ، وعلى هذا النحو يمكن فهم تقوى النار ، ولكن كيف نتقي الله ؟ بمعنى أن نجعل بيننا وبين الله وقاية المفروض أننا نكون في معية الله دائها ، وتوضيح ذلك . . ان الله سبحانه له صفات جماله وصفات جلاله . . صفات الجمال : مثل الغفار والرحيم ، والجلال : مثل القهار ، وذو البطش الشديد .

مع صفات الجلال يجعل الانسان بينه وبينها وقاية لهوانه أمامها ، ولأن من متعلقاتها النار بأهوالها ، وبذلك تتفق التقوى في الحالين . . تقوى النار : التي هي من متعلقات صفات الجلال ، وتقوى الله : اذ يجعل الانسان بينه وبين صفات جلال الله وقاية . . . اذن فالمعنى واحد .

وحين يلتزم الانسان بالتقوى لا بد أن يمتثل للأوامر ، ويمتنع عن النواهي ، لأنها ـ أي التقوى ـ تدفع الانسان الى مخافة الله القهار .

⁽١) من الآية ١٩٤ في سورة البقرة

⁽٢) من الآية ٢٤ أي سورة البقرة

الاحسان

الاحسان : يقال أحسن (فلان) . . هذا من الناحية اللغوية ، أما شرعا فلا يقال في الزكاة (أحسن) ، لأن (أحسن) تقال حين يعمل الانسان عملا فاضلا ليس مأمورا به ، ويقول الله تعالى : ﴿ ان المتقين في جنات وعيون . آخذين ما آتاهم ربهم انهم كانوا قبل ذلك محسنين . كانوا قليلا من الليل ما يهجعون . وبالأسحار هم يستغفرون . حين يهجعون ويستغفرون انما يفعلون ذلك تطوعا منهم وليس كفرض مفروض عليهم . ثم يستطرد القرآن ﴿ وفي أموالهم حق للسائل والمحروم ﴾ (١) ولم يذكر هنا كلمة (معلوم) بعد (حق) لأنه ليس بفرض .

مقام الاحسان ـ هذا هو مجاله ـ ان تفعل أمورا ليست فرضا عليك ، والاتقان في ذاته احسان أيضا . ومثالا على ذلك : الموظف الذي يلتزم بمواعيد العمل ، ولكنه قد يفتقد روح الاتقان ، وعندما يتقن الموظف عمله يعد ذلك امتيازا ثانيا فوق امتياز الالتزام بالمواعيد .

فمرة الاحسان يعطى الشكل ، ومرة أخرى يعطي الموضوع .

وبذلك يكون للاحسان مرتبتان : الأولى : أن يقوم الفرد بفوق ما افترض عليه ، والثانية : مراقبة المكلف بالعمل مراقبة دقيقة ، بحيث يتقن المعمل كأنه يرى المكلف ، فان لم يكن يراه فهو مرئي منه .

⁽١) الأيات ١٥ ، ١٩ في سورة الذاريات.

العلاقة بين المفاهيم الثلاثة

من غير المفهوم وضع خطوط فاصلة تعزل بين كل من المفاهيم الثلاثة: الاسلام والتقوى والاحسان. لأن التداخل بينهم لا يمكن التغاضي عنه. فمثلا لسان حال المحسن يقول: يا من آمنت بك وكلفتني . أنت رحيم بي ، كلفتني دون ما تستحق ، ولذلك سأفعل فوق ما أمرتني به ، ولعل الترابط هنا واضح بين الايمان والاحسان .

والارتباط وثيق بين الثلاث مراتب على هذا النحو: يوجد اسلام لمن أسلمت له قيادك ، فتنقاد لأوامره ، وتمتنع عن نواهيه ، لتؤدي ما افترض عليه خشية منه ، ثم تزيد في ذلك مرحلة . . أن تتطوع بشيء لا تعاقب على تركه .

الشرك

الشرك يعني وجود الله مع اثبات الشركاء معه وهو على نوعين . . أولهما : افتراض اتفاق الالهين ، والثاني : اختلافهما .

الأول: هو اشتراك الإثنين في شيء واحد، أو اجتماع المؤثرين على أثر واحد فمثلا: توجد قطعة حديد والاثنان كل منها يستطيع حملها بمفرده ان اجتمعا على الحمل في حدث واحد، صار ذلك تحصيل حاصل من كليها تجاه الأخر وان اتفقا على أن يساعد كل منها الآخر في حمل قطعة واحدة . . بحيث يجدثان حدثين منفصلين تصبح النتيجة عجز الأول فيها يجدث الثاني ، وكذلك عجز الثاني فيها يجدث الأول .

الثاني: ان كانا مختلفين تتحول المشكلة الى افتراض هل ينفذ الحدث أم لا ينفذ ، والحدث ذلك اما موجود أو غير موجود يريد أحدهما وجوده ، والثاني لا يريد ، وان وجد صار ذلك هزيمة لمن لا يريد وجوده وان لم يوجد صار ذلك هزيمة لمن يريد .

وبذلك يمتنع الشرك بكل صوره ﴿ . وما كان معه من إله اذاً لذهب كل إله عا خلق ولعلا يعضهم على بعض ﴾ (١) لأنه لو حدث ذلك الاصطراع ، لأصبح هناك إله عال ومعلو عليه . ثم قد يتبادل الاثنان الموقعين في اصطراع آخر بما ينتفي مع الكمال المطلق الذي يتصف به الخالق . فهؤلاء المشركون المساكين حين يرون شيئا له فاعلية في الكون مثل الشمس عليهم أن يدركوا أنها مسخرة لله . لأن العبادة معناها ائتمار العابد بأمر المعبود . ومحورها هو اتباع منهج المعبود . فالذي يعبد الشمس نسأله : ماذا قالت لك الشمس لتفعله ؟ ستأتي الاجابة بالنفي قطعا ، فمن أين للشمس بمنهج يسير عليه عابدها ؟! لقد عبدها المشرك كمظهر القوة . وفي ذات الرقاميس الكونية التي تخضع لها .

⁽١) من الآية ٩١ في سورة المؤمنون .

الفسق

الفسق معناه في الأصل خروج الرطبة عن قشرتها . . أي ان البلحة حينها تنضج ، تسمح لأشعة الشمس بتبخير السوائل بداخلها فتقل حجم الرطبة عن القشرة ، ثم تخترقها بعد ذلك . فسمي الخارج عن المنهج الذي أرسله الله . . فاسق . أي خارج عن السياج المضروب له ، وركيزته : افعل ولا تفعل ، والذي يضاد ذلك فيفعل حيث ينهى عن الفعل ، ولا يفعل حيث يؤمر بالفعل . . يعد فاسقا خارجا عن أمر الله . .

وهنا تحفظ يجب مراعاته ان الفسق ينقسم بقسمين أولها: فسق في الأصول وثانيهما في الفروع . . فيكفر الأول ، ولا يكفر الثاني .

الرياء

الرياء: فساد الرياء أنه توجيه العمل لغير مجز عليه فالمرائي يبحث عن جزاء أدني من الأصل ، ويمكن أن تشبعه مجرد كلمة من انسان اخر . . تأثيرها وفتي محدود . وذلك نتيجة عدم استصحابه ضخامة الجزاء الذي وعده به الله ، فيبحث عن دفع شر عاجل أو جزاء عاجل : مثل ابعاد نفسه عن شبهة عدم التدين ، أو لجلب الاحترام والوضع الميز بين الناس .

وهذا جزاء واه ضبعيف أمام الجزاء الأبقى الذي أعده الله لعباده المخلصين ، فالرياء جوهره : الحمق في تقدير الجزاء . والمراثي في نظر الشرع ـ بالرغم من ذلك ـ مسلم ، اذ يقول الله : ﴿ . . يراؤون الناس ولا يذكرون الله الا تليلا اله الم وبذلك لم يجردهم الله ـ سبحانه ـ من ذكره .

⁽١) من الآية ١٤٢ في سورة النساء .

العلاقة بين المفاهيم الثلاثة

مدلول الثلاثة مفاهيم يدور حول كلمة الاله ، فمن يؤمن بالله مع غيره . . مشرك ، ومن يخرج عن حدود المنهج . .فاسق ،ومن يعمل لمن لا يجزي . . مرائي .

بمعنى آخر . . الشرك : إله مع غيره ، والفسق : تعد لحدود الله ، والرياء : العمل لغير الله .

هي اذن مفاهيم ثلاثة علاقتها بلفظ الإله علاقة متنافرة .

ليل ونهار

القرآن كله حينها يتكلم عن الليل والنهار .. يتكلم على أن الليل والنهار خلفة ، وأنهها آيتان من آيات الله ، ولكل واحد منهها مهمة ، فالليل لتسكنوا فيه ، والنهار لتبتغوا من فضله ، وحيث يوجد نهار تنبعث الحركة ، وحيث يوجد ليل ينتشر السكون .

ماذا يحدث الآن في هذا الصدد؟! ما يحدث هو أن الناس قلبت المعايير . فحينها تدخل الكهرباء قرية من قرى مصر مثلا وما يصحبها من مظاهر . . يقولون : إن الحضارة دخلت هذه القرية ، وخاصة حينها نوغل القرية في السهر ، وفي الاعتداء على فترة السكون . كيف يسمون هذه حضارة ؟! ان مثل هذا الاعتداء يضر بكل ألوان النشاط في القرية . . لماذا ؟ لأن كل ما يعمل لا بد له من فترة راحة .

بالنسبة للانسان هذا أمر واضح . فالراحة ليست للقضاء على الحركة وانما لتصعيدها وتنميتها واستبقائها . كل ما يخالف ذلك يعني مخالفة النظام الذي وضم للمخلوقات .

لنا اذن أن نقرر أن ابتغاء الفضل يكون في فترة الحركة : وهي النهار ، والراحة في فترة السكون : وهي الليل ، وهي فترة ضرورية لأن الانسان ـ على سبيل المثال ـ له ادراكات كالأنف للمشمومات ، والأذن للمسموعات . فكل حاسة لا بد لها من فترة راحة . فالأنف إن ظلت تشم عطرا على الدوام ، ستفقد القدرة على الشم عند مرحلة تتعطل فيها آلاتها ، فلا بد لها من فئزة راحة لتأخذ هواء نقيا .

والآن ماذا يخيف علماء العالم . .؟ ما يخيفهم هو أن العالم مهدد بالصمم . . لماذا ؟ لأن الأذن في حالة استقبال مستمر . فكل الذي يعمل لا بد له من استجمام . . أي طلب الراحة للعمل ، والخالق ارتضى لنا الليل للسكون والخلود للراحة ، والنهار لنضرب في الأرض .

يوم أن تضطرني الظروف الى عكس هذه القضية ، لا بد أن يكون هذا ظرفا استثنائيا وليس قاعدة ، وقد يتعرض الفرد لذلك بحيث يستيقظ في الليل لمداواة مريض ، فيضطر الى النوم نهارا . وقد يتعرض النوع لذلك : أي أناس مهمتهم تقتضي الاستيقاظ ليلا كالحراسة الليلية . هاتان الحالتان ليستا بقاعدة ، ويجب أن يعلم أننا نعكس الحياة لمؤلاء . . فلا بد من تعويضهم حتى لا يستمروا هكذا على الدوام ، لأننا بذلك نعكس لهم قضية وجودهم وانسجامهم مع الكون ، ولذلك نلحظ وجود نظام (التناوب) في القيام بهذه المهام الاستثنائية ليتمكن أهلها من العيش بين الحين والأخر متحركين في نهارهم ، وساكنين في ليلهم . . متسقين بذلك مع نظام الكون من حولهم . .

ومن الأخطاء التي ترتكب اليوم خروجا على طبيعة كل من الليل والنهار ووظيفتها. . الأسلوب المتبع في العمارة القائم على حجب ضوء النهار الطبيعي ، والاستعاضة عنه بالضوء الصناعي . . بصرف النظر عن الأضرار التي يمكن أن تحدث فيها بعد . وفي هذا تشابهت الحضارة الحديثة به (المنبت) : الذي لا أرضا قطع ولا ظهرا أبقى ، فيجهد دابته جهدا عميتا للوصول الى غايته . . بغض النظر عن استخدامها في أغراض أخرى . لذلك لا بد للدابة من فترات راحة تتخلل هذا الجهد لتكملة المسير ، ثم لقضاء سائر حاجات صاحبها . هكذا الحضارة الحديثة من كثير من جوانبها ـ لا تكترث للعديد من الأخطاء والأضرار التي تنجم عن المكتشفات والمخترعات المستحدثة .

الانسان والمخلوقات

ان الانسان وسط الوجود المحيط به بمثابة (السيد) فالكل في خدمته ، وهو لا يخدم أحدا . الكل مسخر له ، وهو غير مسخر لاحد . . وان كان ـ في ظاهر الامر _ يخدم بعض المخلوقات ، فهي خدمة ظاهرة تعود له في النهاية . . مثل رعايته للأرض والحيوان . وكل شيء يصب في خدمته اما بالمباشرة واما بالواسطة . . الجماد يعطي للنبات والحيوان والانسان ، والنبات لا يعطي للجماد و بعطي فقط للحيوان والانسان ، والخيوان يعطى للانسان .

الانسان يأخذ من الجماد والنبات والحيوان مباشرة ، ويأخذ أيضا من كل هذه بالواسطة . . قان أخذ النبات من الجماد شيئا يعود النتاج في النهاية للانسان وهكذا الحال مع الحيوان حين يأخذ من النبات .

الوجود على هذه الصورة _ يمكن تقسيمه الى سيد ومسود . . خادم ومخدوم ، والانسان لا يستطيع الادعاء انه صنع هذه الأشياء المسودة لتخدمه ، لأن فيها أموراً كثيرة لا تدخل تحت طاقته ولا قبل له بها ، وهي نؤدي له خدمات قبل أن يوجد له عقل يفكر ، وطاقة تفعل . .

لا بد اذن أن يبحث الانسان عن قوة أكبر منه ومن المسودات جعلتها جميعا مسخرة له . . فيبحث عن سيد له هو الأخر . ان لم يفعل ذلك ، أصبح تافها ، لأن المخلوقات جميعا لها مهمة فيها عداه . . لا مهمة له ، كل هذا التسخير . . يجب أن يدفع الانسان للبحث بعقله عن المهيمن على الكون ، وهذا البحث هو بداية الاستدلال ، واذا ما جاء للانسان خلال رحلة البحث . . رجل شق عليه صمته ليخبره عها يبحث عنه ، يجب عليه أن يرهف له السمع ، وأقل قواعد الذوق أن الإنسان ـ ذلك الصنعة ـ لا يجدد مهمة نفسها ، ولا

يحدد أحد مهمتها الا صانعها ، هنا يقع أول غلط للانسان بأن حدد مهمة نفسه ، واذا فسدت الصنعة لا يصح القول : ان يا صنعة أصلح نفسك ذاتيا ، بل تعطيها لصانعها لكي يصلحها ، فساد الكون اذن جاء من تحديد الانسان لمهمته . وقيامه باصلاح نفسه حين تعطب ، بينها الصواب أن يقوم صانعه بهاتين المهمتين. .

وبالاستقراء . . نجد أن الكون كله كها سبق ، مسخر لخدمة الانسان فهو الغاية ، وأيضا الوسيلة : لأنه يتفاعل مع الموجودات لتعطيه نتاجها في النهاية ، وهل هناك رحمة أكبر من ذلك ١٢ أن يكون الانسان هو الغاية والوسيلة معا .

ويبرز هنا خطأ ثالث ارتكبه الانسان بمحاولته التفاعل مع هذه الموجودات ، والتعامل معها من خلف أوامر منشىء الوجود وبعيدا عن الهدى النبوي . . في حين أنه سخر للانسان الوجود من حوله .

الانسان اذن من خلق الله سواء آمن به أم لم يؤمن . والدنيا تعطي أكثر لمن يحسن التفاعل والتعامل معها وفق قوانين الطبيعة . فلا نتعجب حين يأخذ الكافر زهرة الحياة ومتعتها المادية . لأنه اتبع القوانين المادية المحددة لاستغلال الكون من حوله ، ولكنه خاسر في الآخرة وحابط عمله .

عجال التزود من المدنيا مفتوح على هذا النحو لكل من يريد . . بشرط اعمال الفكر في اطار قوانين الطبيعة ، وسعي الانسان في هذا المجال يستلزم طاقة حركة نشطة ، وهو ما يتطلب فترات راحة .

العمل والراحة

ومن الحقائق المسلم بها ، ان كل ساعة عمل يقابلها ساعة راحة ، وقد اقتضت الحكمة الالهية تقسيم الزمن الى قسمين : الليل والنهار . . الأول للسكن ، والثاني للعمل ، ولكننا لا نحسن وضع الحركة في ظرفها الطبيعي ، ونعتقد بنقلنا مهمة النهار الى الليل . . اننا نحطم حواجز التخلف ، في حين يعد ذلك انتكاسا وارتدادا ، ويظهر هذا في النظم المعمارية الحديثة التي تعمد الى حجب نور الشمس نهارا ، والاستعانة بالنور الصناعي بينها الضوء الصحي : هو الذي ينبعث مع عدم تعرض البصر لمصدره . . عما يتحقق في الشمس دون أي تدخل من الانسان . .

وفي المدن . . نلحظ أن الليل يزدحم بالحركة مع توفير الضوء الصناعي كمناخ ملائم لها ، وذلك عنادا لسنة الله في خلقه .

ان محاولات البشر اصطناع وسائل حديثة لنقل مهمة الليل الى النهار وبالعكس . . تؤدي الى القضاء على الانسجام القائم بين الانسان والكون .

وباستعراضنا لما سبق في اطاره الانساني العام يتأكد لدينا أن استيقاظ الانسان مع قدوم النهار ، ونومه مع قدوم الليل . . قانون ينطبق على جميع البشر : مسلمين وكافرين . .

وحين يصدع الداعي بآذان الفجر، آخذاً المسلم من نهاية وقت سكونه، وبداية حركته، يكون ذلك بمثابة منبه للانسان: ان استقبل يومك بحركة مبرورة مبروكة.. بالاستجابة لنداء من خلقك. فالاسلام يتسق مع طبيعة الانسان وامكانياته، التي تدفعه الى الخلود للراحة ليلا، والسعي والحركة نهارا. والمسلم.. ان رأى لديه بعض الوقت في فترة نومه وراحته له أن يتهجد ﴿كانوا قليلا من الليل ما

يهجمون . وبالأسحار هم يستغفرون﴾(١) .

وما يجب أن يلتفت اليه العقلاء . . ان الفترة الواقعة بين آذاني العشاء والفجر . . كافية لتوفير الراحة والحيوية لمن بلغ سن الرشد ـ أي التكليف ـ فها هنا ارتباط وثيق بين الانسان . . ككائن قادر على الكسب والحركة ، وكمكلف فرضت عليه الصلوات الخمس . . ابتداء بالفجر وانتهاء بالعشاء ؛

فالله ـ سبحانه وتعالى ـ حين شرع نظام اليوم . . على هذا النحو ، قدر أن يكون ذلك الزمن كاف لراحة الانسان . . المتميز بسعيه للكسب ، وهو ذات الانسان المكلف بالصلاة . فكان النظام الزمني متسقا مع عنصري الحركة والعبادة .

يستتبع ما سبق ذكره . . ضرورة ابتداء اليوم .. للانسان عامة والمسلم خاصة .. مع آذان الفجر ، وانتهائه مع آذان العشاء ، وبذلك نصحح نمط الحياة اليومي تمشيا مع الفطرة ، تلك التي جاء الاسلام ليقرها .

⁽١) الأيتان ١٧ ، ١٨ في سورة الداريات .

مقدمة لسورة الاخلاص

مقاصد القرآن ثلاثة : عقائد ، وأحكام ، وقصص .

وسورة الاخلاص أخذت الثلث الأول كله وهو العقائد التي ترتكز في الاسلام على التوحيد . .

ولتوضيح أمر التوحيد نقول: ان المناهج الموجودة على ظهر الأرض، هدفها جميعا من وجهة نظر أصحابها، تصحيح حركة الانسان بحيث لا يشذ عن الصواب ولا يخطىء في حركته.

وما دام الانسان ليس وحيدا في الكون ، فان أهم ما يصوب تحركه هو ألا تتعارض حركات البشر المختلفة مع بعضها ، لأن هذا التعارض يجعلها حركات متعارضة متعاندة لا متساندة .

وهذا التعاند هو سبب فساد الحياة . فلا يمكن بالتالي أن تتفق الحركات الا اذا· كان الأمر بالحركات واحدا . .

فالوحدانية بالضرورة أساس استقامة حركة الحياة . . وفي الآية الكريمة : وقل هو الله أحدى نجد مدلولا عميقاً لكلمة وأحدى ونستوعب هذا الفرق أكثر ،

بالتفرقة بين كلمتي واحد ، وأحد .

فالواحد : فرد لا يوجد له نظير ، ولكنه قابل للتركيب من عدة أجزاء . وبذلك لا يكون « أحد » لأن الأحد غير مركب .

فالتركيب يعني أن الكل في حاجة الى الجزء الذي هو وحدته الأساسية .

وترتيب سورة الاخلاص بعد سور والكافرون، و والنصر، و والمسد،

ترتيب ضروري . . لماذا ؟ . . لأن الأولى تقطع العلاقات تماما مع الكافرين . . كأن النهج الذي نزل من عند الله على رسوله على ، عورض من الكافرين ؛ فكانوا يصرون على النقيض الذي هو الكفر والشرك ، واذن ، فلا تفاهم . .

ويلاحظ أن القطع ، جاء من قبل الرسول ﷺ ، مرتين بشكلين مختلفين : أولهما ﴿ لا أعبد ما تعبدون ﴾ والثاني ﴿ ولا أنا عابد ما عبدتم ﴾ وفي ذلك ترسيخ لمعنى التوحيد في الأذهان ، لأن الظروف قد تضطر الانسان الى قطع العلاقات في الوقت الحاضر ، ثم يعود مستقبلا تحت ضغط ظروف مغايرة ، الى اعادة العلاقات مرة أخرى . .

فأكدت السورة على قطع العلاقات مع الكافرين تحت أي ظروف. .

ويستفاد من معنى قطع العلاقات ، الاعتراف بوجود خصم ، وبدين هو عليه يعيش . . لكن أيظل الوضع هكذا فجاءت سورة النصر ﴿ اذا جاء نصر الله والفتح ﴾ مشيرة الى القضاء على الكفر ، وقد يعني ذلك أن كل الكافرين سيؤ منون بدين الله ، لذا جاء الاستثناء القرآني مؤكدا وجود كفار معاندين مثل أبي لهب يحاربون الدعوة . ولذلك كانت سورة « المسد » ﴿ تبت يدا أبي لهب وتب . . ﴾ الثالثة بعد السورتين السابقتين ، لتستثني صنديدا من صناديد الكفر من الايمان . بعد ذلك تأتي سورة الاخلاص لتقرر حقيقة أن مصدر كل ما سبق من الآيات ، هو اله أحد ، فكل ما قيل هو كلام ثابت لا معقب عليه ، ولا تغيير فيه .

وبذلك ، انسجمت كل السور مع بعضها .

ونشير هنا ، الى تلك الدعوى الخاطئة التي تطالب بتغيير القرآن وجعله حسب تزوله لا حسب الترتيب الالهي الذي نزل به جبريل وبلغه لرسولنا الكريم ﷺ . . .

فالسور نزلت بترتيب تاريخي تبعا للحوادث . ولكن ترتيبها في القرآن جاء على نحو آخر وفقا لنهج معين لمخاطبة الانسان . .

ومثالاً على ذلك، انني قد أذهب الى السوق لشراء أثاث المنزل فتقع عيني أول

ما تقع على المطبخ فأشتريه ثم غرفة النوم فأشتريها ثم غرفة المعيشة فأشتريها . وذلك لا يعني مثلاً أن المطبخ أهم في الترتيب من غرفة المعيشة أو النوم ولكن الظروف ألجاتني الى الشراء بهذه الصورة عكس الترتيب الذي أتبعه عند ترتيب وضع الأثاث في الحجرات . . اذن هناك فرق بين ظروف تحتم الحدث قبل ظروف النزول تاريخيا ، وبين هيكل عام يتجمع فيه الحدث بقصد معين . .

تفسير السورة

ان الله سبحانه وتعالى ، ليس كليا له أفراد ، لأنه واحد . وليس كلا له أجزاء لأنه أحد .!

فمعنى الكل: انه مركب من أجزاء تعطي كلا واحدا، وكل جزء لا يقال له واحد، وانما الأجزاء في مجموعها واحد مثل الشجرة مكونة من جذور وساق وأوراق.. اللخ.. فلا يسمى الساق مثلا شجرة وانما مجموع هذه الأجزاء تشكل الشجرة في النهاية.

أما الكلي فيطلق على كثيرين متفقين في الحقيقة مثل: انسان وانسان وانسان . . فالكلي لا بد له من أفراد مستقلين أو وحدات مستقلة بذواتها كل منها يحقق معنى النوع مثل الانسان .

فالله جل شأنه ليس كلا لأنه أحد لا أجزاء له . . وليس كليا لأنه ليس هناك آلهة مثله . .

و ﴿قل هو الله أحد﴾ تنفي الأجزاء في ذات الله . لذلك ان قيل إن الأب والابن ممكن أن يكونا إلها ؛ فانها لن يكونا إلها أحدا لأن صفة الأحد تمنع تعدد الأجزاء .

و ﴿الصمد﴾ : أي المقصود ، وأصلها (المصمت) .. لغة .. أي الذي يتحمل الأعباء ، والصمد يقصد في تحقيق الأشياء .

ووحدة المقصود أو أحدية المقصود ـ مع تعدد القاصدين ـ تدل على أن للواحد كمالا مطلقا لا ينتهى . .

والله سبحانه وتعالى مقصود حتى ممن لم يبطعه . . وهـذا يدل عـلى ذاتية

الكمال . . بدليل أن الانسان يخضع لناموس في ذات خلقه ، فتحمل به أمه ، ثم يخضع صاغرا للدورة التنفسية ، وتعمل الأعضاء بداخل جسمه بدون ارادة منه ، ويسري عليه قانون الحياة والموت . . كل هذا يعني الطاعة الاجبارية من العباد لله سبحانه وتعالى حتى الكفار منهم . .

وهذا انما يدل على جوهرية الخير في الحق جل شأنه . ولذلك السبب فالله غير قابل للأغيار ولا ينفعل .

الحديث يجرنا هنا الى تناول ﴿ الحمد شه ﴾ من سورة الفاتحة ، لنستجلي الأمور حول النية والقصد . . فحين أقول : إن الكوب لفلان مثلا . . فابتداء أنا حكمت بوجود كوب ، فصار بذلك بديهية فوق مستوى المناقشة . وتتبقى المشكلة فيمن يستحق الكوب . . كذلك حين نقول ﴿ الحمد شه ﴾ نعني أن الحمد قضية مسلمة معترف بها ، ولكن المشكلة هي : لمن يكون الحمد ؟ فهناك نعم كثيرة تستوجب الحمد ، والانسان مثلا يتمتع بنعم لم يخلقها ولم يوجدها بنفسه ، وخلقت بلا تدخل منه . فالحمد في منطق العقلاء يجب أن يكون موجودا كمحاولة للتعبير عن الشكر والامتنان مثلا . .

والحمد لله . . تدل أيضا على الحصر بأن تقدمت كلمة (الحمد) على (الله) فدلت بذلك على حصر (الحمد) (الله) .

وحتى لو لم نحصر الحمد لله وجعلناه للبشر ، اذا تتبعنا الأمر سنجده محصورا في الله أيضا ، لأن خالق البشر المحمود في الله . ومن فضل الله أنه خلق لنا ما يعيننا على شكره . فهب أنه لم يوجد لنا صيغة مشتركة نحمده بها ، فقد يعطي ذلك الفرصة للبليغ لكي يتفوق على الجاهل مثلا . .

وهل هناك حمد يتوجه للفضائل وحمد للفواضل . .؟

انك قد تعجب بعمل بارع على الرغم من انعدام الفائدة بالنسبة لك ، مثل بناء هندسي محكم ؛ فهذا هو تقدير الفضل في ذاته . . وأما الفواضل فهو ما ينعم به

عليك وتلمس فائدته مثل تذوق طعام جيد . وهؤلاء الذين سلبوا بعض النعم مثل البصر ، وهم متعلقون بالله في ذات الوقت ، متعلقون بفضائل الذات وليس بفواضل النعم!

حين نتناول الآية الكريمة ﴿ لم يلد ولم يولد ﴾ فيهمنا : ما يتعلق بمقام مولد الآله كما يزعم البعض . . وفي ذلك نزل القرآن لمعالجة مشكلة قائمة بالفعل مثل القول بأن المسيح مولود .

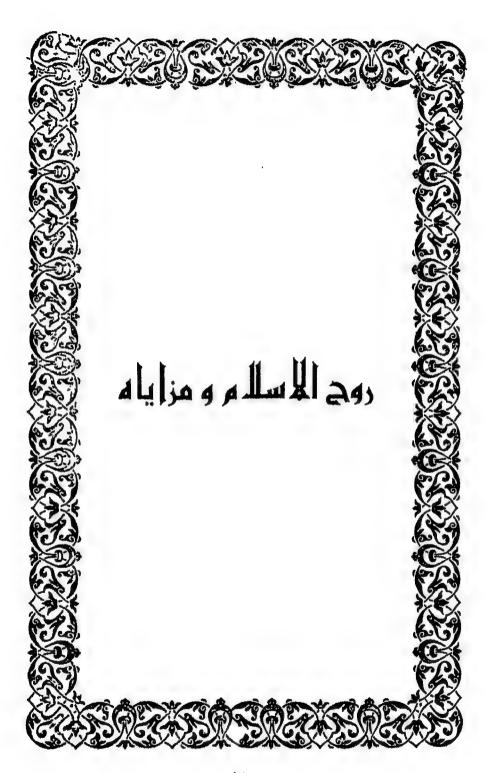
وحين تأي طبيعة الآله مركبة من أكثر من جزء ، تتهدم دعوى الآلوهية لأن الأحد لا يتكون من أجزاء كما سبق القول . كما أن هذه الدعوى الباطلة كانت ستجد لها بعض الحجج لو وضعت نظريتها في آدم وهو من جاء بدون أب ولا أم فكان أليق الصاق هذه الصفة به . . وحيث لم تطلق عليه فكان ذلك أولى بألا تطلق أيضا على عيسى ا

أما هولم يكن له كفوا أحدكه : فمن الجائز أن يسير الكون بعالم الأسباب ، وقد يفتن بعض الناس بالأسباب فتغنيه عن الله . . أتكون هذه الأسباب المخلوقة لها الكفاءة لمساواة خالقها . . ؟!

واذا كان الله قد أعطى بعض خلقه قوة السببية في اتيان الأشياء ، فيجب الا. يخدع الناس بهذه الأسباب لأنها هي .. في ذاتها ـ تنكر ذلك ، لأن عطاءه عطاء ذات وعطاء المخلوقين عطاء سببية ، وهو عطاء ممكن أن يسلب منهم . والله سبحانه وتعالى يقول : ﴿ أَفْرَأُيْتُم مَا تَحْرَثُونَ . . أَأَنْتُمْ تَرْرَعُونُهُ أَمْ نَحْنَ الزَارِعُونَ . . . ﴾ (١) .

والانسان يجب ألا يأخذ الأسباب ويدعيها لقوته ، ويستأثر بها لأنه هو ذاته مردود لله . . ألم يكن شابا وصار كهلا ؟ . . . ؟ ! . . . فهو ذاته يخضع لهذه النهاية وهو في النهاية عائد الى الله خالق كل الأسباب .

⁽١) الأيتان ٦٣ ، ٦٢ في سورة الواقعة .



روح الاسلام:

أنظروا كيف استقبل الاسلام الرسالتين (اليهودية والمسيحية) هل حكم على كل اليهود بشيء يكون نقيصة فيهم . . أو حكم على كل النصارى بحكم من هذا القبيل ؟! .

بالطبع لا . . انه يعلم أن كثيرا من اليهود يملكهم الحق ، ويملكهم الدليل ولذلك قال تعالى :

﴿ ومن أهل الكتاب من إن تأمنه بقنطار يؤده اليك ومنهم من إن تأمنه بدينار لا يؤده اليك الا ما دمت عليه قائيا ذلك بأنهم قالوا ليس علينا في الأميين سبيل ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون ﴾ . (آل عمران ٧٥)

لقد أنصف الاسلام المؤمنين باليهودية وأنصف أيضا المؤمنين بالنصرانية . . لأنه لو قام على كل يهودي وكل نصراني بالحكم ضدهم لقال الذين تراودهم أنفسهم بالايمان بمحمد تصديقا لما جاء في كتبهم عنه . . لقالوا : كيف يحكم محمد علينا مع أننا نفكر في أنه الحق . . ونحن نعلن ايماننا به . .

أي أن قول كل من القرآن والرسول منطقي مع واقع الناس جميعا ولم يظلم أحدا من أهل الديانتين لأنه أثبت أن منهم من يؤمن بالله وينفذ أحكامه ومنهم من لا يؤمن بالله ولا ينفذ أحكامه كالمؤمنين بمحمد تماما . . منهم من ينفذ أحكام الله ومنهم من لا ينفذها . قضية الالتقاء :

ان القضية الالتقائية التي تمثل التقاء السياء بالأرض قضية متفق عليها بين الأديان . . ولذلك يجب أن يفطن أهل الديانات السماوية الى تلك القضية . .

فعلى الرحب والسعة ، وليسعهم كرم الاسلام ولتسعهم السماحة ما دام منهج المسلمين ومنهج الله محققا ولا يعنينا أن يخطئوا في تصورهم للقوة السماوية وهي الله . . فيصورونه بكذا أو كذا . . ما دام منهج الله قد أدي في الأرض . . والاسلام حين يحترم فلك يحترم نفسه . فكها أن الاسلام أغلبية في أمتنا فهو في أمم أخرى أقلية . . وهو حين

يسود سماحة الاسلام ويقر حضانة من لا يؤمن بالاسلام يكون قد وضع الأسوة لأن تكون اقليتنا في بلاد غير اسلامية محوطة أيضا بالرعاية والعناية والأمن وبالاحتياط على أقل تقدير لا دينا ، ولكن معاملة بالمثل . .

* * *

منهج الاسلام:

الاسلام انما جاء لسيطرة منهج الله سواء آمنت بالله أو لم تؤ من لأن ايمانك بالله لا يزيد الله شيئا انما هو يريد أن يطبق منهج الاسلام ، ونحن نرى أن منهج الاسلام في أوليات تطبيقه لم يجامل المسلمين ـ مثلا ـ أمام اليهود . . لم يجاملهم وانما جامل الحق الذي أنزله الحق في كتاب الحق . . ومن الأمثلة مثال اليهودي الذي اتهم ظلما بسرقة درع لأنهم وجدوا عنده درع مسلم مسروق . . فقالوا ان زيدا اليهودي هو الذي سرق الدرع . .

وقال زيد انه لم يسرق شيئا . .

لكنهم تتبعوا أثر الدرع الذي كان في جوال من الدقيق ، فوجدوا بقايا الدقيق مستمرة الى بيت اليهودي . . فتتبعوا سرب الدقيق حتى البيت . . ووجهوا لليهودي الاتهام . . فدافع عن نفسه قائلا :

... أنا لم أسرق شيئا . . وهذا الجوال أودعه عندي واحد من المسلمين .

وشاع الأمر وأرادوا أن يرفعوه الى رسول الله ، فالمسألة دقيقة . . فهناك مسلم هو الذي سرق بينها الدرع وجد عند اليهودي . . ومال فكر المسلمين الى إنصاف المسلم على اليهودي ظلها حتى لا يشمت اليهود بالمسلمين . . وقد تكون هذه الفكرة جميلة في ذاتها . . فشاوروا الرسول في هذا الأمر وكان أن حسمه الله . . . يقول تعالى لرسوله على :

﴿إِنَا أَنْزِلْنَا اللَّكِ الْكَتَابِ بِالْحَقِ لَتَحَكُّم بِينَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكُ اللَّهِ وَلا تَكُنَ لَلْخَائَنَيْنَ خصيها ، واستغفر الله ان الله كان غفورا رحيها ، ولا تجادل عن الذّين يختانون أنفسهم ان الله لا يحب من كان خوانا أثيها ﴾ . (النساء ١٠٥ ـ ١٠٧) فكان ان حكم بالأمر لليهودي على المسلم ، لأنه لو لم تتدخل السهاء في هذه القضية لا تهم الناس منهج السهاء واتهموا المبلغ لمنهج السهاء لأن كل نفس لها ساعة صفاء تعرض فيها الأمور عرضا سويا بدون شيء . . فيقولون كيف ظلم ذلك وكيف ظلم هؤ لاء ؟ .

ظلم هؤلاء؟. اذن فسيكون الأمر تشككا في منهج السهاء وفي المبلغ لمنهج السهاء وتكون المسألة مسألة سيطرة قرة على قوة ، ولا يكون لمنهج السهاء دخل . .

وحين ينزل الله ذلك القرآن على النبي 震 ، يكون ذلك دليلا على أن الله هو الحق ولا يمكن أن يؤيد غير الحق . . ولا يمكن أبدا أن يكون لرسول الله 監 ميل الى انسان اختان نفسه لأن الله لا يحب من كان خوانا أثبيا . . يقول تعالى :

النساء ١٠٩)

ثلاث قضايا محسومة:

أتى الاسلام سمحا وعادلا ثم دعا الأديان الى كلمة سواء . . قال تعالى : ﴿تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد الا الله ﴾ .

(آل عمران ٦٤)

فهل يجادل أحد من اليهود أو النصارى في هذه القضية ؟ ماذا نعبد اذن ؟!! لا يمكن لأحد أن يجادل في : ألا نعبد الا الله ، وألا نشرك به شيئا . .

وهذه أيضا قضية لا يجادل فيها . .

ولا نتخذ اربابا من دون الله . .

وتلك قضية ثالثة . .

· فأي قضية من هذه القضايا يجادل فيها . .

فقد جاء القرآن بثلاث قضايا لا يمكن لعاقل أن يجادل فيها . ويكون أمر الخلاف والحكم في الحلاف لمنهج الله وحده .

غيرة عمر وفطئة علي:

قال عمر رضي الله عنه في علي رضي الله عنه وكرم وجهه:

« بئس المقام بأرض ليس فيها أبو الحسن » .

ولهذا القول قصة . . فقد دخل صحابي ـ أظنه حذافة ـ على عمر فسأله السؤال التقليدى : كيف أصبحت ؟ . .

اجاب الصحابي : أصبحت أحب الفتنة ، وأكره الحق وأصلي بغير وضوء ولي في الأرض ما ليس لله في السماء .

فغضب عمر . . ثم دخل علي . . واذ رآه كذلك قال : مالي أراك مغضبا يا أمير المؤمنين . . فأخبره بما دار بينه وبين الصحابي . .

فقال أبو الحسن : صدق يا أمير المؤمنين . .

فتعجب عمر قائلا: أو تقولها يا أبا الحسن! ١.

فقال: نعم . . أصبح يجب الفتنة . . يجب ماله وولده . .

﴿ انمَا أموالكم وأولادكم فتنة﴾ .

وأصبح يكره الحق . . يكره الموت ومن منا يحبه يا أمير المؤمنين!! .

وهو يصلي بغير وضوء . . على النبي 避 . .

وله في الأرض ما ليس الله في السياء . . فله زوجة وله ولد . .

وعندئذ قال عمر رضي الله عنه : « بئس المقام بأرض لبس فيها أبو الحسن » .

وبما سبق نتبين أن بعض الألفاظ تحتمل معان متعددة . . وحين تطلق هذه الألفاظ فان اللهن يذهب الى معنى هو القمة من هذه المعاني . . فحينها يسمع الانسان كلمة الفتنة

لا يخطر على باله المقابلة بين حب المال والولد وبين الفتنة . .

وعندما يسمع الانسان «يصلي بغير وضوء » ينصرف تفكيره الى الصلاة .

فكان بعض الألفاظ تحمل معان عديدة . . والعقل المدقق والفكر المحقق هو الذي يستطيع أن يقيس ما قيل على من قال . . فحين نسمع انسانا ورعا يقول : أصلي بغير وضوء . . فصدور هذا الكلام من ذلك الرجل يجعلنا ندرك أن الصلاة هنا هي الدعاء . . أو الصلاة على رسول الله ، ولا يكون المقصود بها الصلاة المختومة بالتسليم لأن الطهارة من شروطها . .

اذن فالقرينة في صرف اللفظ الى معنى مقبول تتعلق بالقائل نفسه . . وها نحن نرى في المثل السابق . . كيف أن عمر رضي الله عنه وهو الذي انفعل ضد الكلمات أولا هو نفسه الذي انفعل بها اعجابا بعد ذلك . . مما يدل على أن العقل مهمته هي التفكير والاتيان بالأشياء المناسبة للمواقف . .

الجنود العشرة:

والشاهد أن سيدنا الامام عليا كان من المعروف عنه أنه قوي في الفتيا . . وأراد البعض أن يمتحنوا قوة علي في الفتيا . . فطرحوا فيها بينهم سؤ الا مضمونه : أي خلق الله أقوى من الآخر ؟ . .

وجلسوا واجتمعوا وراح كل واحد منهم يدلي برأيه ولم تتفق الآراء على شيء الى أن مر الامام علي رضي الله عنه فقالوا ! يا أبا الحسن ما أشد جنود الله لا. .

وكأنه يقرأ مسألة مدروسة في كتاب . . وكأنه لم يفاجأ بالسؤ ال فبسط يديه دليلا على أنه ينتظر شيئا يجيء وينتهي . . وفرد أصابعه وقال : «أشد جنود الله عشرة» . .

هكذا أجاب . . وكانها مسألة مدروسة . . ثم جلس ليذكر مسائل مرتبة تصادف ما قالوه بالرد عليه . .

قال : أشد جنود الله عـشرة . . الجبال والرواسي .. وكانوا قد قالوا ذلك .. والحديد

يقطع الجبال . . اذن فهو أقوى من الجبال . . والنار تذيب الحديد . . فهي أقوى ولكن الماء يطفىء النار الا أن السحاب المسخر بين السهاء والأرض يحمل الماء . . . والريح تقطع السحاب . . وابن آدم يغلب الريح فيستتر بثوبه ويمضي لحاجته . . والسكر يغلب ابن آدم ، فيطوحه ، والنوم يغلب السكر . . والهم يغلب النوم . . فأشد جنود الله هو الهم . .

فاذا نظرت الى القضية في ترتيبها المنطقي الطبيعي . . فانظر الى الهم وهو معنى من المعاني يستبد بالنفس الانسانية ويبدد طاقتها وملكاتها . . ولا يجعل المصيبة فيها فات ولكنه يخشى المصيبة فيها هو آت . .

ثم انظر الى قيمة الايمان ، فهو ينزع من نفس الانسان ذلك الهم . . فلماذا تغتم ؟ . .

فان كانت المصيبة التي أصابتك من عمل يديك فهي تربية لك . . كأن ترسب في الامتحان لأنك لم تذاكر ، ولذلك يقال : « ما ضاع من مالك ما أدبك » .

صنعة الله:

ان الأمور التي تصيبك نوعان :

نوع لحركتك فيه دخل.

ونوع آخر لا دخل لحركتك فيه .

في النوع الأول نسألك : لماذا أنت حزين . . ما دام هذا هو فعلك أنت . . فلا غريم لك . . اذن فحزنك يكون على نفسك وان كنت عاقلا فينبغي أن تستفيذ من التجربة وان كنت ستستفيد من التجربة فكأنك لم تخسر شيئا فتكون تجربة يمكن تعويضها . .

لكن في النوع الثاني . . حيث لا دخل لحركتك ولا لاختيارك في أمر ما فيجب أن تعلم أن الذي أجرى هذا الحدث أجراه لكي يصلحك . . فلأنه حكيم . . لا يجري عليك الا ما يصلح شأنك . . وفي مثل هذه الأمور لا تدع عقلك يقول لا . . رافضا هذا الأمر . . بل قل : هذا الأمر هو صنعة الله . .

ونأتي الى مثل بشري :

هل رأيت من البشر صانعا أخرق أحمق يأتي الى صنعته فيتلفها ؟ . .

فاذا شاهدت نجارا يمسك بالمنشار ويعمله في دولاب جميل فهل تتصور أن النجار يتلف دولابه أم يصلحه ؟ . .

بالطبع هو يصلحه رغم ما يبدو من الوهلة الأولى . . فيا يجريه الصانع على صنعته هو اصلاح لها . . لكنك قد تدرك ذلك أو لا تدركه . .

ولهذا فلا بد أن تطمئن الى أن كل عمل وقع عليك من غير اختيار منك أو حركة لك هو عمل ينطوي على خير لك . . فأنت مردود لله . . ووالدك سبب في وجودك ، وأنت تعلم أن السبب في وجودك تحمل بطاقة العاطفة الحبيبة لك ما يجعله يتعب تحقيقا لراحتك أنت ، وليس له من خلقك الا السببية .

اذن . . الذي خلق السبب في الايجاد ألا يكون على الأقل مثل أبيك ؟ .

وحيث أن من له أب لا يحمل هم شيء من الأشياء . . فيترك مشكلة تدبير الطعام وغير ذلك على عاتق هذا الأب . . فماذا يكون اذن شأن من له رب ١١ . . مفهوم الاسلام :

ما دمت أنت في كون . . فالأشياء التي جرت عليك ـ وكنت فاعلها ـ قد أدبتك ، فانتفع بها . . وان كانت بعيدة عنك لا دخل لك فيها فهي ممن خلقك ورباك وهو حكيم لا يجري عليك الا ما يصلحك وان لم تر أنت وجه الاصلاح فيها . . وخذ مثلا . . ولدك الحبيب حين تأخذ بيده الى طبيب لتطهير جرح في يده . . الولد في هذه الحالة قد يكره المعالج ، ويكره الوالد ، ويكره من يمسكه لإعطائه الحقنة ومن يعطيه الدواء . .

لكن هذا كله عمل يراد به خير الولد الا أنه لا يدرك ذلك لكنه حين يكبر ويكون راشدا ويصبح له أبناء سيدرك الحكمة فيها فعل به قديماً . . وذلك بسبب ما يفعله حديثا فيمن دونه فكرا ووعيا . .

فميزة الايمان أنه يبعد الهم الباعث على اليأس من الانسان اذ يدرك الانسان أن له

الها . . هو فوق كل الأسباب . . وما دام هو فوق الأسباب فنحن نأتمنه على منهجه الذي جمله لنا لنصلح في حركة هذه الحياة . . منهجه الذي يتمثل في الأمر بأن نفعل هذا ولا نفعل ذاك . .

فالحق سبحانه وتعالى حين يشرع المنهج يشرع للمنهج تواعد وهذه القواعد هي التي نسميها بالأركان . .

ومعنى الأركان أي الشيء الذي بني عليه الشيء المراد . . عاذا ما سمعت الرسول عليه يقول :

وبني الاسلام على خس ي . .

فهذه الخمس ليست هي الاسلام، وانما هي الأركان التي بني عليها الاسلام . .

اذن . . فالذي يفسر الاسلام بأنه « الخمس » ، ويقصر الاسلام على العبادات نقول له أنت جمدت الاسلام ، وجعلت الينابيع التي جعلها الله ركنا للاسلامية هي الاسلام . . بينها الاسلام شيء مبني على هذه الأركان . . فلها تقول بني البيت على القواعد الخمس مثلا . . فها البيت هنا . . انه هو الغرفة ، والمرافق . . ولكن لولا هذه الأركان لما كان البيت .

ليس الاسلام أن نصلي ونصوم ونزكي ونحج ونؤمن باليوم الآخر . . لأن تلك هي الدعائم التي بتي عليها الاسلام ، فلو أن انسانا كلفك ببناء قصر ثم وضع لك الأسس والأركان التي يقوم عليها القصر . . ثم ترك الباقي . . أيكون قد أدى لك معنى القصرية الذي تريده ؟ . . بالطبع لا .

مراد خصوم الاسلام:

ما هو مراد خصوم الاسلام ١٠.١٠

ما هو مراد القوم المفتونين بعقولهم ليقننوا لحركة الحياة بغير ما قنن الاسلام . . قالوا : المساجد مفتوحة فليصل من يصلي . . والزكاة ليخرجها من يحب كما يحب . . والحبج . . حبج كما تشاء . . لكن . . غير هذا وذاك مرفوض .

والحال هنا تماما كمن بنى الأركان وترك ما يبنى على الأركان . ولهذا يتمنى خصوم الاسلام أن يقنعونا بأن الاسلام أمر تعبدي ينحصر في الأركان الخمسة . . وبهذا ينعزل الاسلام عن حركة الحياة . . ليتحركوا في الحياة كما يشاءون . ونحن نقول : لا . . فليس الاسلام كذلك ، لأنه جاء ليحكم حركة الحياة . . ولذلك تمالوا : أن رسول الله علمه علمنا كل شيء في الحياة حتى القراءة . . ورغم أن المراد من الاسلام ليس هو الأركان وحدها وانما ما يبنى على الأركان لا يكون قويا الا بهذه الأركان . . جاء الاسلام على أثر السيحية ، والمسيحية جاءت على أثر اليهودية ، ومن يقرأ التوراة لن يجد فيها أمدا شيئا يتعلق بقيم الحياة . . ورغم ما قاموا به من بعض الشروح يتعلق بقيم الحياة . . ورغم ما قاموا به من بعض الشروح في التلمود فانك ستسخر من محتواه وستدهش كيف يكون هذا دينا . . ففيه مثلا أن ربنا في التلمود في الليل مع الملائكة . . وأن ربنا يذاكر التلمود في الليل مع الملائكة . . وأن ربنا يذاكر التلمود في الليل مع الملائكة . . وأن ربنا يأ أراد أن يعاقب فرعون مصر وأهلها الذين ظلموا بني اسرائيل . . قال لبني اسرائيل : ميزوا بيوتكم بعلامات لأنني أريد أن أهدم على فرعون .

فكأن الله ـ في هذا التصور ـ لا يعرف الا بمعرفة البشر ، ولا يعلم الا بما يعلم البشر . . وأذكر أيضا انهم جعلوا من ربنا شخصا يقعد على صخرة ويمد رجليه . . الى آخر كل هذه المسائل المادية الصرفة . . ولهذا كانت الحاجة ماسة الى روحانية صرفة ، فجاءت المسيحية ثم جاء الاسلام منطقيا مع واقع الحياة . .

الاسلام بين معسكرين:

جاء الاسلام والعالم معسكران:

ـ معسكر ملحد بالله لا يؤمن الا بالمادة . .

ـ ومعسكر يؤمن بالتقاء السياء بالأرض في منهج يحمله رسل الله الى خلق الله ، فكان

الاسلام كعهده منطقيا مع واقع الحياة ، يستقبل كل أمر بما هو أهل له . .

استقبل الالحاد بلا هوادة وعاداه عداوة سافرة لأن الحلاف معه انما هو في قمة التدين ، وهو وجود اله قادر مدبر لهذا الكون . .

وواجه القوم الاخرين الذين يؤمنون بوجود الآله ويؤمنون ببلاغ من السماء الى الأرض على لسان رسل يصطفيهم الله سبحانه وتعالى . . الاسلام وأهل الكتاب :

كيف استقبل الاسلام ما نسميهم أهل الكتاب من يهود ونصارى ؟ استقبلهم استقبالا سمحا . . استقبال سلام ، استقبال أمن . . فذكر كل الخصال الكريمة التي كرم الله بها رسولي الديانتين العظيمتين . .

- ـ كرم موسى تكريما لا حد له . .
- _ وكرم عيسى تكريما لا حد له . .

ونفى عن عيسى كل ما يمكن أن تتهم به أمه . . كرم الرسولين تكريما يقر مبدأ التقاء السياء بالأرض . .

ولذلك فبالمقارنة بين الفرس الذين كانوا يمثلون المادية والالحاد ، والروم الذين كانوا يمثلون أهل الكتاب نجد أن أهل الكتاب كانوا أقربهم الى قلب رسول الله والمؤ منين به . .

ولما نشأت المعركة بين الروم وبين فارس وهزمت الروم حزن رسول الله . . وحزن المؤمنون برسول الله معه لأن العداء بين المسلمين وأهل الالحاد عداء في القمة ، ولكن الحلاف بين الاسلام وبين الديانتين العظميين خلاف قد يكون في تصور الاله ، وتصور الاله هي المشكلة للديانتين . ولكن التقاء السياء بالأرض وخضوع الأرض لنهج السياء أمر متفق عليه . . ولذلك كان قلب رسول الله وقلب المؤمنين به مع أهل الكتاب من الرومان ، وفي ذلك ينزل الله قرآنا يتلي ليدل الناس جميعا على أن الاسلام أحب الذين كفروا بمحمد ولكنهم مؤمنون بالله عن الذين كفروا بالله . .

اذن فعصبية محمد ﷺ لربه أقوى من عصبيته لنفسه ، فالذين كفروا برسول الله

أقرب الى قلب رسول الله من الذين كفروا بالله . . ولذلك حزن رسول الله حينها هزم المنكرون لله المؤمنين بالله وان كانوا كافرين بمحمد . . يقول تعالى :

﴿ أَلَمْ ، غلبت الروم ، في أدن الأرض وهم من بعد غلبهم سيغلبون ، في بضع سنين لله الآمر من قبل ومن بعد ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله ينصر من يشاء وهو العزيز الرحيم ﴾ .

(الروم ١ - ٥)

اذن فنصر أهل الكتاب على المنكرين للألوهية الملاحدة يجب أن يفرح به المؤمنون بالله لأننا مؤمنون في القمة وان كنا مختلفين في الرسول الذي بلغ . .

نحن مؤمنون برسولين بلغا . . وهم وقفوا عند محمد موقف النكران ومع ذلك فالقلوب المؤمنة وبشارة الله للمؤمنين بأن الله سينصر من آمن بالله وان كان كافرا بمحمد على الذين كفروا بالله . . فهل رأينا سماحة أحلى من هذه السماحة في الاسلام . . يكبرن قلب المؤمنين بمحمد مع الذين يكفرون بخحمد لأنهم آمنوا برب محمد وان اختلفوا في التصوير الايماني للاله الذي يؤمنون به .

* * *

البشرى بالنصر ودلالتها:

وما زلنا نتحدث عن المعركة بين الفرس والروم . . فنقول : كيف يتأن لرسول الله وهو النبي الأمي في الأمة الأمية أن يحكم في نهاية معركة بين أكبر قوتين في الأرض : قوة فارس في الشرق ، وقوة الرومان في الغرب . . كيف يتأن له أن يحكم ويفصل في معركة تكون بعد بضع سنين وليست معركة آتية أ . فلو أن المعركة كانت في نفس الوقت لقلنا ان عند محمد المحمد الم

فكيف أمكن لمحمد أن يحكم في مصير معركة ليس هو طرفا فيها . . ومن ناحية ثانية

هو لا يعلم بما يجد في خلال هذه السنوات من قوة هذا أو ضعف ذاك . . ثم ها هو . . يطلقها قضية . . إن الله سينصر الروم على الفرس .

﴿ ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله ينصر من يشاء وهو العزيز الرحيم ﴾ .

هذا شيء يدل على أن الرسول الكريم ينطق عن ربه الذي يعلم الأحداث كما تقع ولا يمكن أن يطلق رسول الله قضية قرآنية تتلى وتحفظ ويتعبد بتلاوتها ، ثم تأتي بضع سنوات لتكذب رسول الله فيها قال _ وماكان لهذا أن يحدث _ والا لتعرضت الدعوة كلها لهزة عنيفة تؤثر على الايمان بمحمد وبرب محمد . .

اذن فالذي أطلق القضية هو الله . . وهو واثق تمام الثقة من أن الأمر سيحدث كها قال .

وبالفعل ففي بضع سنين نصر الله الروم على الفرس وصادف ذلك أن نصر الله المؤمنين على الكافرين في يوم بدر فصدق قول العزيز الحكيم .

اذن فانتصار أهل الكتاب على أهل الالحاد شيء يفرح المؤمنين لأن قضية القمة متفق عليها والخلاف في المنهج الذي جاء به رسول الله .

* * *

منهج الله

التعجيل بالجزاء:

جعل الله سبحانه وتعالى رسالة الاسلام رسالة خاتمة ، فليس لأحد أن يستدرك عليها ، ولا أن يتزيد فيها ، وكل شغل المؤمن بها إن كان حاكهاأن يرعى حدود الله لتنفذ كها أراد الله ، وان كان محكوما فعليه أن يطبق منهج الله فيها ولايته فيه على نفسه ، وفيها ولايته فيه على ما سواه ، وليدع كل مخالف لمنهج الله فيها ولايته عليه ليلقى من الحق جزاءه في الدنيا وليكون عبرة لأن الله لا يؤخر كثيرا من قضايا الكون الى الأخرة والا لعاث الذين لا يؤ منون بالأخرة في الأرض فسادا فلو لم يأخذ الله كل ظالم للبشر بمخالفة منهج الله في الحياة الدنيا لتشكك كثير من الناس في مناهج الله ، ولذلك يخبرنا الحق بأنها قضية سائرة في الزمن . يقول تعالى :

﴿ وكذلك نولي بعض الظالمين بعضا بما كانوا يكسبون ﴾ . (الأنعام ١٢٩)

ندرك من هذه الآية أن الظالمين الذين يفسدون في الأرض بظلمهم وطغيانهم لا يسلط الله عليهم الأخيار . . لأن الخير دائها لين الطبع رفيق القلب . فرحم الله طبعه وقلبه من أن يحمله عبء الانتقام . . فيسلط الله على من ظلم ظالما آخر نزعت من قلبه الشفقة والرحمة ليؤدب هذا الظالم . .

والأخيار مطمئنون لأن الله لم يكلفهم حتى مجرد تأديب الظالمين .

والذين ينظرون في التاريخ قديما وحديثا لا يجدون ظالما في الأرض الا مني باظلم منه . . والتاريخ الحديث الذي عشناه يشهد ذلك كله . . فكم من ظالم عذب بأدوات استجلبها ليظلم بها الناس .

كل ذلك مشهود لنا . . ليطمئننا الله على أن الله يدفع الناس بالناس ، ومن سنة الأخيار مع الأشرار أن يدفعوهم بالكلمة الطيبة والأسوة الحسنة . . ومن لم يقبل ذلك ، ولم

يرض به سلط الله عليه من يلوي يده ويذل عنقه ، ويذيقه من جنس ما أذاق سواه . . هذا هو منطق واقع الحياة . .

عدو واحد:

ان الذين يؤ منون بمنهج الله من مختلف الديانات عليهم أن يواجهوا عدوا متحدا عليه وهم الملاحدة الذين ينكرون صلة السهاء بالأرض ، وعليهم جميعا أن يتركوا تصوراتهم في الله وعلى المنطق الحق أن يقول ما قاله الله عن نفسه تصورا في ذاته وتصورا في صفاته ، فان لم يقتنع أصحاب الديانات الأخرى بها فيكفينا أن نقول كها قال الله : ولكم دينكم ولي دين .

تطبيق منهج الله في الدولة:

ما دام منطق الحق في الاسبلام قد وجدت له أمة فيها غالبية اسلامية . . وما دامت قد وجدت دولة تحب أن تكون أيضا دولة اسلامية يطبق فيها منهج الله . . علينا عندئذ أن نناقش الذين لا يرضيهم أن يطبق منهج الله . . فنسألهم : اذا سيطرت قوة من البشر على أمر دولة من الدول وهذه القوة من البشر تشكل أغلبية فقبنت ما شاءت من قوانين البشر أيكون للأقلية أن تخرج على ما قررته الأغلبية ؟ . .

الواقع يقول لا . . فالأقلية مطالبة دائها بأن تنفذ ما أقرته الأغلبية ولوكان من صنع البشر أنفسهم . .

وبهذا المنطق . . اذا كانت الأغلبية قد ارتضت دينا لله وقالت إننا لا نحكم بما شئنا وانما نحكم بما شئنا وانما نحكم بما شاء الله . . ولم تقل ان هذا الدين من عندها حتى يظن أنها أمة تريد أن تستعلى على طائفة لتحكمها بما شاءت . .

فها هو وجه الاعتراض اذن في تطبيق منهج الله الذي اعتنقت الأغلبية تطبيقه !؟ .

أين منهجهم ؟ :

ونقول: ان كان عند أحدى الديانات منهج ينظم حركة الحياة من ألفها الى يائها . . فليتقدموا به الينا ـ وان وجد ذلك ـ سيقارنه العقلاء بما عندنا من دين الله . . فان وجدناه خيرا مما أنزل الله فليطمئنوا الى أننا سنأخذ به . .

ولكن الحسق لم يدع للناس مجالا فأنزل القرآن على محمد عليه الصلاة والسلام وجعله مهيمنا على ما سواه . . يقول تعالى :

﴿ وَأَنْزَلْنَا اللَّهُ الْكَتَابِ بِالْحَقِّ مَصِدَقًا لِمَا بِينَ يَدِيهِ مِنْ الْكَتَابِ وَمَهِيمِنَا عَلَيهِ ﴾ (المائدة ٤٨)

التصدى للملاحدة:

على الذين يريدون لمنهج الله في الأرض أن يسيطر أن يكتلوا قواهم ضد أعداء الله والملاحدة بالله لأن شغلهم بالتصورات في ذات الله وفي صفات الله أمر تعدى منطقة التعقل . . وبالتالي ليس لنا أن نتعصب له الا إن جاء بما اتفقنا على الايمان به . . وعلى اللهين يرون في دينهم حقا . . أن يعرضوه بسماحة هذا الدين ، ، لأننا يحكمنا مبدأ وهو أننا لا نكافىء من عصى الله فينا بأكثر من أن نطيع الله فيه .

الذي يعصي الله فينا لا نكافئه نحن بمعصية الله . . والا فقد أعطيناه حجة على أننا متساوون في المعصية ، وهذا هو التقريع السلوكي الذي يجب أن يكون عند منطق الغالب بمنهج الله في الأرض .

وعلى هؤلاء المعارضين أن يعرضوا دينهم عرضا سمحا لأن الحق أعلن ذلك وهو أن الدين _ أي ما يكون في الاعتقاد _ لا يمكن أن يكره عليه . الاكراه بين القلب والقالب :

الانسان يكره (بضم الياء) قالب الانسان .. (والقالب أي المادة) . . يكرهه بالقوة فقد يفرض عليه بالقوة أن يعظمه أو يسجد له أو يمدحه بالشعر . . وهذا كله يدخل في اكراه القالب لكن هل يستطيع أحد اكراه قلب واحد على أن يحب شيئا ما ؟! . . بالطبع

.. کلا ..

اذن فالعقائد لا يكره عليها ولو أراد الله أن يخضع الخلق جميعا لفعل ، يقول في كتابه العزيز :

خولملك باخع نفسك ألا يكونوا مؤمنين ، ان نشأ ننزل عليهم من السهاء أية فظلت أعناقهم لها خاضعين﴾ . أعناقهم لها خاضعين﴾ . (الشعراء ٣ - ٤)

ولكن هل يريد الله أعناقا، أم يريد قلوبا؟! انه يريد قلوبا..

اما من يكره على مبدأ من المبادىء ـ حتى في مبادىء البشرية ـ فانه يكون غير مؤ من به . . ونفس الشيء يتجسد اذا رأيت بشرا يكره بشرا على مبدأ من المبادىء بقوة السوط وجبروت السلطان . . لأنه لو توفر الايمان بالمبدأ فلا حاجة له الى القوة لفرضه . .

وللمسألة بعد آخر . . وهو مدى اقتناع الشخص الذي يلجأ الى أسلوب القهر . . فكان لسان حاله يقول : (ان لم يكن وراء المبدأ سوطي وقهري وظلمي وجبروتي فلن يقتنع الناس بهذا لأننى أنا شخصيا غير مقتنع به) .

اذن فاذا رأيت اكراها على مبدأ أو اقناعا أو ارشادا الى رأي فاعلم أن صاحبه غير مقتنع به . .

ولهذا . . فان الله يريد قياد القلوب، وما دام الأمر كذلك فعلى المؤمن أن يعرض منهجه عرضا سمحا ولا يحاول أن يكره على المبدأ لأن الاكراه على المبدأ سوسة تنخر في ذلك المبدأ .

منهج الداعية:

انك اذا أكرهت انسانا على المبدأ تسلل اليه النفاق ، وفعل ما يفعل من شر لهذا المبدأ ، ولذلك يقول الحق :

﴿ لا اكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي .

(البقرة ٢٥٦)

فالأمر واضح ، حيث تنتفي الحاجة الى الاكراه . . اذن . . حين لا يتبين الرشد من الغي يأتي الاكراه . . ولذلك حين يعرض الحق المنهج ، ويعرض منهج الداعية اليه . . تتمثل الأسوة في رسول الله عليه . .

﴿ وَإِنَا أَوَ آيَاكُمُ لَعَلَى هَدَى أَوَ فِي ضَلَاكُ مَبِينَ ﴾ .

(سبأ ٢٤)

فالهدى أمر واحد والموافق له منهج واحد . . فاما أن يكون أنتم « الكفار » . . واما أن نكون نحن . .

فالرسول الكريم مطمئن الى أن منهجه لوعرض لا بد أن يحقق الفوز . . ولهذا طلب من خصومه أن يقفوا ازاء هذه المسألة موقفا سليها غير غوغائي ولا جماهيري لأن الجماهير تلقي تبعة الأحكام بعضها على بعض . .

فعندما تشب مظاهره يقول كل واحد كلمة ثم يرمي تبعة مسؤ وليتها على سواه . .

ولذلك يقول الحق لهؤلاء الذين عارضوا منهج محمد يهي :

﴿قُلَ انْمَا أَعظكم بواحدة أَنْ تقوموا لله مثنى وفرادى ، ثم تتفكر وا ما بصاحبكم من جنة أَنْ هُو الا نذير لكم بين يدي عذاب شديد﴾ .

(سبأ ٤٦)

مثنى أي يجلس كل اثنين مع بعضهما البعض ويتناقشان في مسألة محمد عليه الصلاة والسلام . . والسبب في تحديد عدد أفراد المناقشة باثنين أو فرادى أنه في حالة الاثنين يقل الكلام خارج الموضوع محل المناقشة . . ولا يكون هناك فرصة لطرف ثالث يقول ان فلانا انهزم أمام فلان بما يدفع المتناقشين الى اللجوء الى لجاج الباطل وصولا الى الانتصار . وفي حالة انفراد الشخص بنفسه فهذا ١٠ عاة الى أن يتفكر في الأمر فيتبين زيف الادعاء بأن بمحمد عليه الصلاة والسلام جنة . .

ولهذا فساعة يعرض الحق المنهج يريد من كل واحد منا ألا يلقي تبعة عقيدته على سواه . .

ولعلنا نذكر ما قاله شوقي رحمه الله في قصة مصرع كليوباترا عن معركة « اكتيوما » التي كانت بين كليوباترا وبين خصومها وكيف تحولت الهزيمة الى اشاعة بالانتصار . . وراح الشعب يردد أناشيد الانتصار المزعوم . .

ومثل هذا أيضا حدث في التاريخ الحديث.

والشاعر أحمد شوقي رحمه الله يصور الموقف تصويرا دقيقا حتى لا تكون أحكام الحقائق خاضعة للغوغائية . .

ففي مكتبة قصر كليوباترا يدور حوار بين موظفين في المكتبة أحدهما يدعى ديون . .

يقول الموظف لزميله:

ثم يقول مؤكدا على كثرة هتانهم لقاتليهم وأثر ذلك في الشعب:

السبهستان فيه
وانطلى السزور عمليه
يا له من ببغاء
يا له من ببغاء

ولذلك فالأمر في العقائد لا ينبغي أن تخضع للغوغائية وكل واحد عليه أن يأخذ

قضية العقائد على أنه مسؤول عنها . . ولن يشفع له أن يقول : «إني سمعت فلانا يقول » . . ولن يشفع له أن يقول ان جماع الغوغائية أو الجماهيرية كان هكذا . . فان كل واحد معلق من عرقوبه ، فعلى الانسان أن يناقش قضية العقائد بعيدا عن الغوغائية التي تسير وراء الصياح كالنعام والطغام . .

اسأل الله سبحانه وتعالى أن يبصرنا تبصيرا يتبعنا دائيا الى منهج الحق.

* * *

تقسيم الأرزاق ومقومات الحياة

تقسيم الأرزاق:

يقول الحق : ﴿ فَاذَا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله واذكروا الله كثيرا لملكم تفلحون ﴾ .

(الجمعة ١٠)

من هنا نعلم أن وقت الانسان يجب أن يكون بين أمرين : بين انشغال بالمنعم لتأخذ منه شحنة الطاقة على حركتك في النعمة وبين حركتك في النعمة . . فقوله تعالى : ﴿فَانْتَشْرُ وَا فِي الأَرْضُ وَابِتَعُوا مِنْ فَصْلَ الله ﴾ هذا أمر . . كيا أن قوله : ﴿أَذَا تُودِي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع ﴾ . . هذا أمر . .

والأمران بمن له حق الأمر في خلقه وهو الحق ، فاذا ما طبقنا الأمر الأول و اذا نودي للصلاة ﴾ . . ذهبنا الى نداء الله ، ثم لم نطبق الأمر الثاني فقد تركنا شقا مهما في التكليف . فالضرب في الأرض بالحركة هو المقصود الأساسني لجلافة الانسان في الأرض ، فاذا لم يضرب الناس في الأرض بالحركة واقتصروا على ما تأتيهم الأرض من خيراتها فانهم يكونون قد قصروا في منهج الله سبحانه .

لم تخلق الرزق:

ما دام الضرب في الأرض للحركة ، فيجب أن يربط الحق هذه الحركة بما يهم الانسان أولا وهورزق نفسه ، فيقول سبحانه : ﴿فامشوا في مناكبها وكلوا من رزقه ﴾ . . (الملك ١٥)

هذا أمر للكدح وقيد لنفي غرور الكادح بقوته ، فلا تظن أن حركتك ومشيك وضربك في مناكب الأرض مشقة وجهادا وتعبا . . فالله هو الذي جاء لك بالرزق لأن حركتك مهما كانت لم تخلق الرزق ولكنها وصلت الى الرزق الموجود في الأرض ، والحق

طمأننا عليه في خلق الأرض أولا حين قال:

﴿قُلُ أَإِنكُم لَتَكَفَرُونَ بِاللَّذِي خُلَقَ الأَرْضُ فِي يُومِينَ وَتَجَعَلُونَ لَهُ أَنْدَادَا ذَلْكُ رَبِ الْعَالَمَينَ ، وجعل فيها رواسي من فوقها وبارك فيها وقدر فيها أقواتها في أربعة أيام سواء للسائلين﴾.

(نصلت ۹ ـ ۱۰)

فكأن الأقوات مطمورة في الأرض منذ خلق الله الأرض . . كل عملك لا يوجد الرزق ولكن يوصلك فقط الى الرزق . . هذا هو معنى ﴿فامشوا في مناكبها وكلوا من رزقه ﴾ . .

وفي مناكبها مشقة . . أي لا بد أن تكون الحركة في الحياة حركة مشقة . فلسفة العمل :

يجب على الذين يعملون أي عمل أن ينظروا لا الى ما يعطيهم جزاء العمل ولكن الى ما يحلل لهم جزاء العمل . .

أناس كثيرون من العاملين يأخذون قول الرسول: «أعطوا الأجير أجره . . . » . . ويغفلون قوله: «قبل أن يجف عرقه» . .

معنى ذلك أن يكون العمل قد أعرقه ، فاي عمل شكلي صوري يخليك من المسؤ ولية الشكلية ولا يعطيك العرق والمجهود في ذاته لا يحلل لك أجرا . . وكل فساد في الدنيا ناشىء من شكلية العمل دون العرق في العمل . . هذا هو فساد الدنيا كلها . .

شكلية في العمل لتخلي نفسك من مسؤ ولية المسيطر عليك وكأنه لا مسيطر عليك الا بالبصر المحدود والرقابة المحدودة . . ولو علمت أن المسيطر عليك لا تأخذه سنة ولا نوم لكانت رقابتك له أولى من رقابة المماثل لك . .

كل فساد في الحياة الآن ، كل مشقة نشقاها الآن ، وكل مظهر من مظاهر المتاعب الآن ترجع الى أن الناس ذكروا أجر العامل ولم يذكروا عرق العامل . ويجب علينا ان أردنا أن تستقيم لنا أمور الحياة أن نذكر الأمرين بنفس الدرجة .

خداع النفس:

ان الذي يخدع انما يخدع نفسه . . لأن الانسان لوكان مع مساو له في السيطرة والقيومية لهان الأمر أن تستغفله أما أن تكون بمرأى من قيوم لا تأخذه سنة ولا نوم ، فاعلم أن كل حركة لك بحصية عليك ولن يتأخر أمر ذلك الى الاخرة ، وانما لا بد أن يلقاه الانسان في الدنيا حتى يعصم الله فساد حركة الحياة من الذين لا يؤمنون بالاخرة . .

اذن فالحركة في الحياة ، المشي والضرب في المناكب . . كل ذلك يجب أن تلحظ فيه انك الآن قادر وقد تكون عاجزا بعد ذلك .

حكمة العجز:

العجز موجود في بعض سمات الأفراد . . ولذلك تجد الشذوذ في الخلق هو القلة ، فاذا أحصينا الشواذ في الخلقة في بلد تعدادها عشرة الاف . . (الشواذ مثل المجانين والعرج والعمي . . الى آخره) سنجد أنهم أقلية . . أي دون العدد بكثير . . وقد نثر الله هذه الأقلية في كونه ليلفت الى نعمه الغافلين عن نعم الله عليهم . .

انك لا تشعر بنعمة عينيك حتى ترى أعمى يتعثر . . حينئذ تفيق لنفسك . . ولا تذكر قوة رجليك الا اذا رأيت أعرج . .

ولا تذكر قدرتك على الحركة وانفعال جوارحك لارادتك الاحين ترى انسانا لا تستطيع جوارحه أن تنفعل لارادته ، كأن يريد أن يتحرك فلا يتحرك . . لتلف عصب الحس الموصل . .

اذن . . فهؤ لاء جعلهم الله وسائل ايضاح ليذكرك بالغفلة عن نعمه . . ولهذا كانوا قلة . .

ما ذنب العاجز؟

لماذا اختار الله بعض الناس ليكون فيهم المثل . . ما ذنب هؤ لاء العجزة . . ما ذنب هذا ليكون أعمى مثلا ؟ . . انك تنظر الى ما أخذ منه ، ولكنك تغفل عما أعطاه الله له نظير ذلك ، فلو أنك نظرت الى مشمول ظاهرة من ظواهر القدرة ، وحللت كل نعم الله عليه

لرجدته فقد أعطى نعمة تعوضه عن المفقود . .

عميت جنينا والملكاء من العمى فجئت عجيب المظن للعلم موثله وصار ضياء العين للقلب وافعا لعلم اذا ما ضيع الناس حصله

فنحن نلتقي بعباقرة ينشئهم الله حتى من منطقة عجزهم.

وهؤلاء الذين يحفظون صور العجز في أجهزة الحياة قد تكون هذه الصور مصدر القوة في أشياء أخرى لأن العاجز اذا رأى نفسه مأخوذا منه شيء دون نظير حاول جاهدا أن يجد في نفسه ملكة ينميها حتى يعوض النقص الذي فات . .

وكثير من العباقرة كانوا أصحاب عجز في بعض الأجهزة . .

اذن فالحق سبجانه وتعالى حين سلب شيئا أعطى شيئا ، لأن الله لم يتخذ ولدا ، وما دام لم يتخذ ولدا فجهيع الخلق بالنسبة له سواء ، يعطيهم بمجموع متكافى ، ولذلك وضعنا نظرية قديمة وإللنا ان اللباقة لها درجة ، والدقة في الحساب لها درجة ، وللذكاء درجة ، ولنجابة الأؤلاد درجة . . وهكذا لكل شيء درجة . .

فاذا أحصينا المجموع وجدنا أن مجموع كل انسان مساو لمجموع غيره من الناس . . ولكن التفاضل يكون بالتقوى . .

لكن الإنسان حين ينظر الى تميزه يقتصر على ذلك ويغفل النظر الى تميز غيره . . فلو أنك رأيت نفسك نظيفًا حسن الهندام ورأيت انسانا آخر غير ذلك فينبغي . اذا كنت عاقلا عقلا ايمانيا . أن تسأل بعسك عن الميزة التي يتميز بها هذا الذي دونك في الزي والهندام ، بحيث يعوض ما أنت فيه من ميزة . . اذن . . لا تحقره لأنه ناقص في هذا الشيء . . بل حقر نفسك لأنك لاقص فيها يقابل الزائد فيه . . ولذلك يقول الحق :

﴿ لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيرا منهم ﴾ . (الحجرات ١١)

انك ان جمعت درجاتك ودرجاته فستجد أنه أحسن منك في بعض الأشياء فكل واحد أخذ حقه بالميزان . .

نصيب المجنون:

سئلت مرة : ماذا أخذ المجنون من الدنيا ؟ . . المجنون الذي خلقه الله انسانا ، والانسان مكرم بعقله . . فهل سلب العقل نزع لقيمة التكريم ؟ . .

قلت له : ماذا يريد العقلاء الأقوياء في كل أجهزة جسمهم ؟ . . ماذا يريدون في مذه الحياة الدنيا ؟ . .

هم يريدون أن تكون لهم الكلمة ، يريدون اذا قالوا قولا أن لا يرد لهم القول . . يريدون أن يتصرفوا بارادتهم دون أن يلومهم أحد على شيء . .

قلت له : وكذلك أعطى المجنون . . انه يضربك وتضحك له ، فلا تسأله عن فعله ولا يسأله الله يوم القيامة عن فعله . . فهات انسانا أخذ هذا من الدنيا . . ان الغاية التي يسعى اليها الانسان نالها المجنون . . ولذلك تجد العجب ، فبينها نسميه مجنونا في حركة الحياة . . اذا به يجعله الله في لحظة من لحظات حياته بقوة عقلك في كل حياتك . . فكيف ذلك ؟!! . .

الانسان منا قد يعرف الحقائق الا أن عقله يستر عن النطق بها ، أما المجنون فيقول كلمة الحق ولا يبالي . . يقول الكلمة التي لا تستطيع أنت أيها العاقل أن تنطق بها . .

وهذا يقودنا الى معنى كلمة ؛ عقل ؛ لماذا أسموه ؛ عقلا ؛ ؟ . . عقل أي هناك أشياء يعقلك عنها . . لا يجعلك تتفوه بها . . أما المجنون فلا يبالي . .

اذن المجنون في لحظة من لحظات جنونه أخذ ما لم تستطع أن تأخذه أنت من كل لحظات عقلك في الحياة . .

المساواة في الرزق:

ان الحق سبحانه وتعالى حسا ينثر رزقه في حميع جهات الحياة على خلقه . . اعلموا أن الرزق متساو . . ولكن الله لا يويد اناسا مكرد بن . . بمعنى أن تنساوى وتتطابق الصفات بين الناس فتنتفي حاجاتهم بمضهم لمعض . . عال الله يويد أن يربط الوجود بعضه ببعض ربطا نفعيا . . فتكون أنت مضطرا إلى وأكول أما مصطرا لك . . ولا يتألى ذلك الا اذا اختلفنا في مواهب الحياة . .

احترام قدر الله:

الذين يأخذ الله منهم بعض المزايا ويعطيهم معض مظاهر العجز لو فعلنوا الى حقيقة ذلك لاحترموا قدر الله فيهم ، فلا يتأبون على القدر . . فيأني مثلا رجل أراد الله أن يكون أعمى البصر وان كان قد أمده ببصيرة . وبعد ذلك بحاول أن يظهر نفسه وكأنه ليس كفيفا فيلبس نظارة . . وأخر قصير القامة يلبس حداء ذا كعب عالى ويصم على رأسه طربوشا طويلا لكي يبدو أطول نا هو عليه فيصمح مسحا . ودلك لأنه لم يحترم قدر الله فيه ، لكنه لو احترم قدر الله فيه لكان قدر الله فيه له خير . .

ويقول المثل القديم : « اللي بيدي العمى حقه يبقى مفتح » . رزق السلب :

يقول تعالى: ﴿ يُخادعونَ الله والذين آمنوا وما يُخدعون الا أنفسهم وما يشعرون ﴾.

(البقرة ٩)

وهو القائل جل شأنه :

﴿ قُلَ هَلَ نَبْتُكُمُ بِالْأَلْحُسْرِينَ أَعْمَالًا ، اللَّيْنَ ضَلَّ سَعِيهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعائه .

(الكهف ١٠٢ - ١٠٤)

فكيف يسعى الانسان بعد ذلك الى أن يكسب مالا دون أن يؤدي ما يقابله من عمل فيقتنص القروش - كما يقولون - من هبوب الربح بأن يضحك على هذا أو ذلك . . أو يضحك على الدولة ، فلا يذهب الى عمله ويكلف زميلا له بالتوقيع في دفاتر الحضور بدلا منه . . وهذا كفر بأن لك ربا رقيبا عليك ، فليس صحيحا أن الرقابة تقتصر على من بحسك مدفتر الحضور والانصراف . .

ولتذكر هنا أن الرزق لا يتمثل فقط في الأموال التي تكسبها . . فهناك رزق السلب وهو المهم في الحياة . . فالكثير من الناس يعيشون في أمن واطمئنان واستقامة ويربون أبناءهم تربية طيبة بما يدهش الفريق الآخر من الناس الذين يتساءلون . . كيف يستطيع هؤلاء الحياة بهذه الكيفية ؟ .

وتتمثل الاجابة في بند رزق السلب. في حالة عدم وفرة رزق الايجاب. لأن هناك بنودا أخرى عند الله . .

اذن . . وبهذا المنطق . . تكون الزكاة نماء . . اذ يسلب الله عن المزكي المصارف . . فكأن المال قد زاد بهذه الطريقة .

فاذا كنت تملك ماثة أصبحت بألزكاة ٩٧ لكن ربنا سبحانه وتعالى منع عنك وسلب عنك مصرفا يأخذ خمسين ، فكأن مالك أصبح مائة وخمسين . وهذا يعني أنك زدت في الحقيقة . . هذا من ناحية المزكي . .

الزكاة تطهير ونماء:

ماذا عن أثر الزكاة بالنسبة للمزكى عليه . . وكيف تكون تطهيرا له ونماء ؟ . . _ _ هي تطهير له . . لأن المزكى عليه وهو ضعيف ينظر الى واحد أقوى منه بما قد يجرك في نفسه قوى الغيرة والحقد والكراهية والغل .

لكنه حين يرى انسانا أنعم الله عليه ثم مد يد المعونة اليه بما أنعم , . يقول : النعمة عند هذا الانسان نفعتني ، وبهذا يطهر قلبه من الغل والحقد على هذه النعمة . .

ــ وهي أيضًا نماء له . . لأن المعطي حين يعطيه ما لا تعطيه حركته في الحياة بهذا المال . . وكذلك ثدله على أنه في مجتمع ايماني متكانىء ، وأنه لا يستقبل أحداث الحياة وحده ، وأنه اذا عضته نائبة فاخوانه المؤمنون جميعا من حوله . .

اذن . . فهو لا يبالي بأحداث الحياة ما دام هناك أماس تربطهم مه أحوة انمانية ، والحير عندهم متعد اليه . . فيتم بذلك الماء لرحولنه ، والماء لمومه ، والنهاء لشخصيته .

أما ان انقبض الناس عنه فسيرى أنه بواجه الحباة وحده وهو أعرل . . فلا بمحمل له النهاء المشار اليه . . ولا النهاء في أمله في الحباء أو التأمين على الحياة :

حين يذوق المزكى عليه حلاوة العطاء من المزكى يحلو في نفسه دلك هيحب أن يكون هو أيضا مثل ذلك المزكي ويأمل أن يقوم بدوره . . فيشنغل في الحياة وبضرب فبها ليذوق هو أيضا ويذيق غيره هذه الحلاوة . .

اذن فالزكاة انما شرعها الله تطهيرا ونماء . . وان بدت في ظاهرها مفصا بمفياسك . . لكن مقاييس الله فوق ذلك كله . . فاذا تحرك الانسان وفي باله أنه بتحرك لنعسه ولكل ضعيف ضمن أنه ان ضعف في متغيرات الحياة ، فسيجد اناسا بتحرك لانفسهم وله أيضا . . وذلك هو التأمين على الحياة . . حين يؤمن الانسان على ما يحبفه من حياته . . تعب المقلب وتعب الجوارس :

حينها شرع الحق سبحانه وتعالى المنهج الايماني ضمن للناس مقومات حياتهم في هذا المنهج . . يطالبهم بألا ينشغلوا بالرزق انشغال تعب قلوب . .

وهناك فرق بين أن يتعب بدنك وبين أن يتعب قلبك ، والأخير هو المنهي عنه في أمر الرزق . .

فالرزق مطمور في الأرض فان كنت قويا ذهبت اليه لتجده وان كنت ضعيفا سيذهب اليه أخ مؤمن يتحرك حركة تسعك .

اذن فمنهج الله يضمن هذه المسألة '. . ولهذا لا ينبغي أن تنشغل انشغال القلب وتتعب تعبه . ان الكثير مما لا يفوق ببى تعب البدن أو الجوارح وتعب القلب أو النفس . التوكل :

للمؤمن قلب وجوارح . وحبث تتعب جوارحه ينبغي أن يتوكل قلبه . .
الجوارح نعمل والفلوب ننودل . وتلك هي مسألة المؤمن . أما من يتصور أن
التوكل يعني الانعسراف حن العمل ويدعي أن الله يرزقنا كها يرزق الطير .
نقول له . . ان الطبر ليسب مخلفة بأن تزرع وعملها هو أن تنال رزقها وتمضى . .

ولهذا نقول لمن أراد أن متحوفي باليقين والتقوى ويجعل من التوكل حرفة . . نقول له : سنحضر لك مائدة شهمة ونضع الطعام على المائدة فأرنا كيف تتوكل ـ بمفهومك ـ ولا تحد يدك الى الطعام فهل نففر اللقمة وحدها الى فمك ١٩١. .

اذن هذا الشحص كداب التوكل . .

ان الموكل هو أن ضعب بدلك ويرتاح قلبك . .

* * *

الجوع والخوف:

في الدنبا أشياء اسمها المخوفين . . المتعبين . . المقلقين . . حيث الخوف من بطش السلطان والقلق على الرزق . . ولذلك قال تعالى .

﴿ فليعبدوا رب هذا البيت الذي أطعمهم من جوع وآمنهم من حوف ﴾ (قريش ٤)

وهذان العاملان . . الجوع والحوف هما سر متاعب الدنيا كلها . . ولهذا . . يأمرنا الله أن نتركهما لأنه بصممهما الما ، وأن تنصرف الى أعمالنا في الدنيا . ويقول في الحديث القدسي لضبط ميزال المحتمع:

« لا تخافن من ذي سلطان ، ما دام سلطاني باقبا ، وسلطاني لا ينفد أبدا » .

سبحانه . . يطمش ابن ادم ألا يغشى من صبق المرزق فالحزائل ملامه . . خزائمه لا تنقد أبدا . .

أثقل الأثقال:

كنت أحدث اخواننا عها قاله أحمد شوقي رحمة الله عليه في حفل تكريم السيد نصير بطل حمل الأثقال . . فبعد أن قال فيه :

شرف نصيرا رضع جبينك عاليا وتلق من أوطنانك الإكليلا

وصل الى المعاني الدقيقة . . الى العطاء الألحي . .

فيقول شوقي في قصيدته مخاطبا السيد نصير:

- ـ أحملت انسانا عليك ثقيلا
- ـ أحملت دينا في حياتك مرة
- .. أحملت يوما في الضلوع غليلا
- م أحملت طغيسان اللئسيم إذا اغشني أو نسال مسن جساء الحسيساة قسليسلا
- أحملت ظلها من قدريب غادر أو كساشع بالأمس كمان خمليلا
- أحملت منا في النهار مكررا والسليسل من مسد السيك تسليسلا
 - ـ أحملت في النادي الغبي اذا النقى

من منادحينه الحنمند والتسبيعينلا

فيخون الشخص عبي اللسان بنادي بفصيح العرب ، ويكون بخيلا ويقال له يا حاتم . .

كل هؤ لاء الديب عددهم أحمد شوقي وكل هذه الصور تبرز أثقال الحياة مقارنة باثقال الحديد . .

> تسلك الحسيساة وهسذه أشقسالها وزن الحسديسد بهسا فسعساد ضشيسلا

اذن فالمتاعب الحقيقية هي متاعب القلب وشغل المنع « فيا الحمل الا ما وعاه الصدر » . وهذا هو ما يريد الله أن يمنعنا عنه ، أما تعب الجوارح والعضلات فهو مطلوب . . بل إن الله يغفر للرجل اذا بات كلا من عمله . .

* * *

مراحل اليقين وتجديد الولاء الإيماني

لن الكلمة ؟!:

تتجلى عظمة الايمان في أنك لا تسلم لى زمامك ولا أسلم لك زمامي ، وانما أنا وأنت نسلم زمامنا لله . . فلا يكون هناك طغيان لواحد منا على غيره في الأدص وتبغى الكلمة لله . . فلماذا يحرص البعض على أن يستذلوا الناس باسلامهم لمناهجهم !! وادا كانوا يريدون الخير حقا فها الغضاضة في أن نسلم جميعا وجوهنا لمن هو أعلى منا . . لله سبحانه وتعالى . .

مفهوم العلياء:

الى جوار اسم الاسلام ووصفه اللذين اتخذهما شكلا وميزة لأمة محمد على . . فقد اتصف الاسلام بصفة أخرى ، وهي أن كل أمة محمد على امتداد لرسالة محمد على ، طالما لم يعد هناك رسل ولم يعد هناك أنبياء ولذلك عدة اعتبارات . . أولها أن المنهج محفوظ والمطلوب فقط هو البلاغ للمنهج . . ويظن البعض أن العلماء الذين بحملون المنهج للناس هم فقط العلماء المعممون والذين تعلموا في الأزهر الشريف وتعاطوا صناعة الدعوة . . وهذا غير صحيح . . لأن كل من علم حكها من أحكام الله فهو عالم به ولذلك قيل و نفسر وجه امرىء سمع مقالة فوعاها وأداها الى من لم يسمعها فرب مبلغ أوعى من سامع » . . .

التشريع الكامل:

قد نتعرض لأشياء لا تخطر على قلب الذين شغلوا أنفسهم بالتشريع لمصالح الناس . . .

الجزار الذي ينفخ الذبيحة لكي بسلخها ، يحرم عليه الاسلام أن ينفخها بفمه . ويحتم عليه أن يستعير عنفاخ حت لا يدخل النفس ـ بفتح الفاء ـ في الذبيحة . فمن ذان منا يعرف أن هذا النفس يخرح محملا بثاني أوكسيد الكربون وبأشياء ضارة أخرى من الجسم ؟ لم يكن أحد يعرف ذلك . .

صورة الندي عن العجم . أى تشديع من تشريعات البشر يقضي بأن الخباز عليه أن يضع لثاما على فعد وأبعه عاقه أن بعطس في العجين .

ومن الدى عال الدب بمعرص لمثل هذه الجزئيات ثم بقول لك بمقتضى الولاية الايمانية في أي أمة اسلامة ، إن من حن المحدوف الدي حرمه الله نعمة البصر أن يعين له ولي الأمر في المسلمين فائدا مبصرا بكون رزقه على بيت المال . .

فاي نشريع هدا ۱۱۲ . .

اى تشريع هدا الذي يصمن كل حركة الحياة؟!

من الذي قال إن المحتسب الدي يراقب تنفيذ الناس لمنهج الله يمنع الحلاق من المارسة عمله في اليوم الذي بأكل ديه مصلا إن مهنته تقتضي أن يكون نفسه في أنف زبونه ؟!

ان قائل هذا الكلام لا بدأن يكون قوله تشريعا عاليا . ومع ذلك يتهمون شرع الله بأنه ناقص . منقول لهم عندئد . لا . . ان النقص في ايمانكم أنتم . . انكم لم تستطيعوا مل انفسكم على منهج الله ، محاولتم أن يكون الله على دينكم لأنكم لم تستطيعوا أن تكونوا على دين الله . .

وما دامت حركة الحياة منظمة هذا التنظيم الاسلامي فأي خلل في الوجود وأي قبح فيه يجب على ولي الأمر أن يبحث عن سببه وسيجد أن شيئا من منهج الله لم يطبق . .

فعل سبيل المثال ادا ذهبت لشراء هاكهة من الفاكهي وكان صديقك وكانت الفاكهة غير جيدة انه في هده الحاله سببصرك بحقيقة هذه الفاكهة وينصحك ألا تشتري منها وفي الوقت نفسه يسعى الى بيعها للاخرين . . وهذا العاكهي نقول له : ان قضية الايمان مختلة عندك . . لأمك لا تحب لاحبك ما تحبه لنفسك ، فقد صنعت لنفسك ميزانا دون ميزان الله . .

في حالة أخرى نجد أننا قبحما الوجود وقبحنا نعم الله . . فنقطف العنب قبل نضجه ليلحق بأسمار السوق العالية في فترة ما . . وفي هذا سخط على النعمة . . لأن الله يرياد أن يمتع أفواهنا . . يقول تعالى :

﴿انظروا الى ثمره اذا أثمر ويتعه

ولا شك أن قطف الثمار قبل نضجها به ثر على شكايه ومداهها مم نعمل المعسى يسخط على نعمة الله . . ومنشأ هذا السخط هو استعجال بعده الله ، والحاجه، هو الملام في ذلك ، فلو تركوا عند الفاكهي ما لم ينضج ولم بشروه لد بي الفائهي وبد بي الحان الذي يجني الثمر في غير أوانه . . وليت الناس تعسود المعرف على الله الاسلام بين العلم والتطبيق :

ثمة لفتة يجب أن ننبه اليها وهي أن نحمل امانه الاسلام دعنه ومحمى الاسلام كتطبيق ، فهناك أمران هما تحقيق الاسلام وتطبيق الاسلام ، فهب أنها مسا مفوم أمعدونا عن تطبيق الاسلام كمنهج سلوكي للبشر فماذا يكون موقفا ؟ . .

موقفنا على الأقل يجب أن نكون أمة تبغي تحقيق الاسلام أى تحمل الاسلام كعلم الى أن يأذن الله لحلقه برجل يحمل مبادرة سماوية فيرى العلم والنحفيق موحودين فيطبق الاسلام . .

أما ان نرى أنفسنا بعيدين عن تحقيق الاسلام فنتركه . . فهذا هو الخطأ . . مطلوب منا أن نبقي على ضوء الشمعة الباقية وأن نحافظ عليها حتى لا تنطفى . . قلعل واحدا يأي فيأخذ من هذه الشمعة قبسا يعمل منه حريقا . .

اذن . . أمة مصر ان لم تكن قد حققت الاسلام منهجا وسلوكا فهي مطالبة بنعمة الله عليها أن تحافظ على الاسلام تحقيقا حتى تحفظ دين الله للدنيا . . وحتى يأذن الله لمن شاء أن يجري الخير على يديه ليطبق منهج الله . .

اياكم أن تقولوا . . وما علمنا بعلم الاسلام ؟! . .

دعوا الاسلام محققا وان لم يكن مطبقا ، وبعد ذلك طبق الاسلام فيها ولايتك فيه على نفسك . .

متى يسقط الحاكم بغير كتاب الله:

ان كل واحد فينا اذا طبق الاسلام فيها ولايته على نفسه لسقط الحاكمون بغير

الاسلام وحدهم . . ولو أن الحكام يعلمون أن الناس يحبون منهج الله لأنهم يرونهم يطبقونه في نفوسهم ، لتقربوا الى شعوبهم بتطبيق منهج الله . .

ان الحكام ـ في الوقت الحاضر ـ يتحسسون ما يرضي الشعوب ، فاذا علموا أن الشعب يطبق منهج الله فيها ولايته فيه على نفسه لعلم الحاكم عندئذ أن هذا الشعب عشق منهج الله . . فيتقرب الحاكم الى شعبه بتطبيق منهج الله لأن الشعب طبق منهج الله فيها ليس للمحكومة فيه دخل . .

اذن فمهمتنا ذات شقين:

أولاً أن نسعى ونلح ونجاهد في أن نطبق الاسلام . .

ثانيا .. اذا لم يتحقق التطبيق فعلينا أن نحقق الاسلام ونصفيه عليا . علما يجلي عقيدة الاسلام تجلية صافية ، ويبين حقيقة القرآن ويبين أن الله كنز في القرآن كنوزا سيفضي الزمن أسرارها حين يأتي ميلادها . . ويتحقق أن ذلك ليس من كلام البشر لأنه تعرض الأشياء لم تخضر على قلوب البشر أيام تنزيل القرآن . .

فعلمنا الآن يجب أن نعد له بأن نجلي الاسلام عقيدة ، ونجلي الإسلام عبادة . مراحل اليقين :

العقيدة هي الايمان . والايمان هو اطمئنان القلب الى قضية ما . . بحيث لا تطفو الى المناقشة من جديد . . فهذا هو معنى الايمان . . ان الله موجود . . الله قوي . . الله قادر . . الله خالق . . وهذه هي قضايا عقدية لا تطفو مرة أخرى لتناقش من جديد . . وان طفت الى العقل للمناقشة فلا يكون هذا ايمانا وانما نكون بصدد مشروع ايمان . .

وهناك فرق بين أن نؤمن بالأشياء . قلة وبين أن نؤمن بها متصورة . فالمطلوب منك أن تتعقل الأشياء لأن التعقل يعطي الايجان . . والايجان لا يكون بالمحسوس أبدا . .

الايمان يكون بأمر غيبي ، ويتطلب توفر اليقين . . لكن اليقين له مراحل :

- اليقين يكون عليا مرة . . ونسميه علم يقين . .
- ـ ومرة أخرى نسميه عين يقين حين ينتقل الى شيء ما.
- ـ ومرة ثالثة : لا يكون عين يقين لكنه يصبح حقيقة يقين . .

أي أن اليقين الايماني بمر بثلاث مراحل: علما وعينا وحقيقة.

ولتفسير ذلك نضرب مثلا : ١٠٠ كنت أنا قد سافرت الى أندونيسيا ثم عدت الى طلابي وقلت لهم هبوا أنني قلت لكم انني رأيت فاكهة في أندونيسيا حجمها في حجم البطيخ ولونها لون البرتقال، وطعمها طعم الموز، ورائحتها رائحة التفاح . . فباعتباري أستاذا لهم فسيصدقونني وعندثد يقال انني نقلت لهم صورة علمية . . حيث يصبح عندهم علم يقين على مقدار توثيق كلامي .

ثم ندخل مرحلة أخرى . . اذا أحضرت للطلاب نفس الفاكهة ووضعتها أمامهم . . في هذه الحالة ننتقل من علم اليقين الى عين اليقين . . ثم مرحلة ثالثة : اذا أحضرت سكينا وشققتها وأعطيت لكل طالب قطعة . . نصبح هنا في مرحلة وحقيقة يقين » بالنسبة للطلاب . . أي أن حقيقة اليقين هي أعلى مستوى في اليقين . ولهذا عندما سأل النبي عليه الصلاة والسلام حذيفة قال : كيف أصبحت قال : أصبحت بالله مؤمنا حقا . . حقا .

فنبهه الرسول الكريم الى المجازفة بكلمة وحقا ، فباعتباري استاذا لهم فسيصدقونني وعندئد يقال إنني نقلت لهم ، وسأله عن حقيقة ايمانه .

فقال حديفة:

« عزفت نفسي عن الدنيا فاستوى عندي ذهبها ومدرها . وكأني أنظر الى أهل الجنة في الجنة ينعمون والى أهل النار في النار يعذبون » .

والملاحظ أنالذهب شأن الفضة . . وان المسائل الغيبية رآها حديقة وكانها حقيقة . . لهذا قال له النبي : عرفت فالزم . .

اذن هذه حقيقة . .

والحق سبحانه وتعالى حين أراد أن يعطي لنا هذه المراحل اليقينية قال في محكم آيته :

وإهادم المحارب على البقين ، لترون الجمعيم ، ثم لترونها عين البقين ، ثم لتماون ، كلا لو تعلمون علم البقين ، ثم لتمالن يومئذ عن النعبم ﴾

(سورة التكاثر)

نجاء ﴿علم اليقين﴾ أولا ثم انتقلت الأيات الى ﴿عين اليقين﴾ وفي هذه السورة اقتصر الأمر على هاين المرحلتين . . علم اليقين ، وعين اليقين ولكن في سورة أخرى تتضم ، حقيقة البقين ، بقول تعالى :

و للا أقسم بمواقع النجوم ، وانه لقسم لو تعلمون عظيم ، انه لقرآن كريم ، في كتاب مكنون ، لا يمسه الا المطهرون ، تنزيل من رب العالمين . (الواقعة ٧٥ ـ ٨٠)

ثم يغول تعالى:

﴿ وَنَحْنُ أَقْرِبُ اللَّهِ مَنْكُمُ وَلَكُنَ لَا تَبْصُرُونَ ، فَلُولًا إِنْ كُنتُمْ غَيْرَ مَدَيْئِينَ ، ترجعونها ان كنتم صادقين ، فاما ان كان من المقربين ، فروح وريحان وجنة نعيم ، وأما ان كان من أصحاب اليمين ، واما ان كان من المكذبين ان كان من أصحاب اليمين ، واما ان كان من المكذبين الضالين ، فنزل من حميم ، وتصلية جحيم ، ان هذا لهو حق اليقين ﴾ . الضالين ، فنزل من حميم ، وتصلية جحيم ، ان هذا لهو حق اليقين ﴾ .

وهما لا محل للحدل ﴿ إِنْ هَذَا هُو حَقَ الْيَقِينَ ﴾ . . وعندئذ قد تتساءل لماذا ذكر الله سبحانه ونعالى ﴿ حَقَ الْيَقِينَ ﴾ ق مسألة الكفار ولم يقلها في مسألة أهل الجنة ؟ . . فنعول ان السبب أن أهل الحمه الما منس مكنفون من الله يعلم اليقين أما الكفار فهم

الذين يتشككون الى إن يأتي لهم حق اليقين ويصطلوها . أي النار .

* * *

اليقين بالموت:

لم يجعل الله للموت سببا محددا ولم يجعل له شكلا محددا ليكون الانسان دائها على استعداد أن يلقى الله في أية لحظة ، فهل ذلك مرتب عند الناس في حركتهم على اليقين بالموت ؟ . .

هم متيقنون ولكنه يقين أشبه بالشك ، ولذلك يجب أن يتذكروا دائها ذلك المنطق ، فيعطي الله الموت في الحياة صورا متعددة ، فنجد جنينا يجهض ، ونجد جنينا يجهض في مختلف أعمار جنيئيته ، فهذا ابن يوم وذلك ابن يومين . . الى أخره ، ونجد طفلا ونجد فتى ونجد يافعا ونجد مريضا يصح ونجد سليها يجتضر كل ذلك لماذا ؟ . .

حتى يبرز الله قضية اليقين بالموت ابرازا يظل في بؤرة الشعور . الايمان بالله :

في شأن مطلق اليقين بقضية ما لا يكفي أن تحمل نفسك على هذه القضية الا اذا واليت نفسك تذكير نفسك بالقضية ، والا تجعلها تذهب الى حاشية شعورك البعيدة ويكون المطلوب: أن تظل القضية في بؤرة شعورك دائها لتتصرف على مقتضاها .

كذلك الايمان بالله . . فالايمان بالله يقين بأنه موجود . . ويقين بأن له الكمالات المطلقة ولكن قد توقن ذلك ، ولكن لا تعمل على مقتضاه . . وأنت لا تعمل على مقتضاه لأنك تغفل هذه المسألة وتصير في حاشية شعورك . . فاذا جلست لتتذكر انتهيت اليها . تجديد الولاء الايمان :

يريد الله أن يديم على الانسان قضيته . . قضية الايمان به استدامة لا يغفل الانسان عنها أبدا حتى تكون حركته في الحياة موافقة لمنهج الله الذي أنزله . .

كيف يتحقق ذلك ؟...

لا يكفي أن تؤمن مل لا مد أن تجدد ولاءك الايماني دائيا فالله يناجيك كل يوم خس مرات ليذكرك مفوله و الله أكبر و . ليذكرك أن الايمان به أولى من كل حركة تشغلك عنه في الوجود . . وحم تفول الله أكبر . . معمى ذلك أن أبي شيء لا يشغلك عن هذا الإله . . لأن الله هم واهب حرضك ووخرك والمادة التي تتفاعل معها . . فلا تقل شغلني كذا . . لأن الله أكبر من كل ما بشغلك عنه . .

لأن الدي شغلك عبه من عطائه ، فكيف يشغلك عطاؤه عنه . . هل أنت تريد فقط أن تكون مع البعمة ١٠٠٠ .

ان الله يريدك أن تكون مع النعمة ولكن . . اذا دعاك المنعم تركت النعمة وذهبت اليه . .

ذلك مو حلال البغم الأيمان فشرع الله لك الولاء الأيمان بالصلاة تدعى اليها كل يوم خس مرات .

واذا نظرت الى دلك الولاء الابماني . . لم يتركه لك الله تشريعا لتتفكر أنت وتذهب اليه كل يوم حمس مرات ولكن حمل لك شعارا ينادي ليذكرك . . . الله أكبر ، . . معنى الله أكبر :

ان يا الله أكبر يا تعني أن كل شيء يشغلك عن الله هو أكبر منه فاذا ما ذهبت اليه وهو داعيك . . وهو رمك . . داعيك لا لتأحذ اليه شيئا من نعمته عليك لترده اليه ، فأنت لا تدخل عليه مهدية مثلا . . وانما دعاك ربك لتأخذ أنت منه الهداية والهدية . .

اذن فهو بعب لصبحته أن ترتقي ولذلك يجدد لقاءه بها فيأمر تكليفا أن تذهب الله والى دعوته كل بوم حمس مرات . .

دعوة مفتوحة :

أروني مسبطرا على حماعة بامرهم ويكلفهم أن يذهبوا اليه كل يوم ولو مرة و واحدة ؟!!.

ان الانسان قد تمر حبانه كلها ولا بحظى بلقاء من يحكمه مرة واحدة ، وإذا عن له ما

يريده يطلب ويكثر ويلح ويطرق الأبواب حتى يلقاه ، واذا ما سمح له أن يلقاه ماذا يكون الموقف ؟ . . يحدد هو الزمان ويحدد هو المكان والمدة . . وجعدد موضوع الحديث . . هذا ان قبل . .

فكان ربك المستغنى عنك يقول لك أنا أدعوك الى رحابي كل يوم خمس مرات ، وأنا لا اقتصر في لقائك على خمس مرات ، فان أردت أن تلقاني كل لحظة فمرحبا ، فأنا لا أمل حتى تملوا ، وان أردت أن تديم معك وقتي كله فأنا لا أمل حتى تمل أنت .

ولذلك يجد المقربون الى الله أنهم بفريضة الصلاة عليهم أعزهم الله وجعلهم في رحاب حضرته ليديم عليهم عطاءه . . ولهذا قد نرى الرجل المقرب الى الله يقول ، وهو يدرك هذه المسألة التي ربما تمر على كثير منا دون فكر ودون وعي . . يقول الرجل المقرب الى الله :

حسب تنفسني عنزا بنأني عبد يسحنتفي بي بسلا منواعبيد رب هنو في قندسنه الأعنز ولسكنن أننا ألنقناه منى وأين أحب

ومن العجيب في أمر الله مع خلقه أن يترك الله الأعلى انهاء المقابلة للعبد . . بينها جرت عادة العظهاء أن ينهوا هم المقابلة بوقوفهم ، ومعنى وقوفهم انتهاء المقابلة . . ولكن الله يظل معك الى أن تنهي أنت معه المقابلة . . عطاء الله وهداياه :

أي عظمة تجعل الانسان يفخر بأن خالقه المستغني عنه يدعوه الى رحابه كل يوم ، واذا ما دعا داع الى بيته ـ والله المثل الأعلى ـ يعطي الداعي المدعو من التحف والافضال والاكرام ما يناسب منزلته ، فهدا يعطى قهوة وذلك يعطى شاياً وآخر يعطى فاكهة . . كل يعطى على حسب قدره . .

اذن فأنت اذا دعيت الى حضرة الله كل يوم خمس مرات فلله ألطاف وتحية يجييك بها في بيته ، وما دامت التحية على أقدار الداعي والمحيى ، فانظر الى هديتك على قدر ربك . . فماذا يعطبك . . يعطبك العطاء الخفي لأن كل معط يعطي على قدر ذاته وصفاته . .

أنت تدهب الى الطبيب فعطيك أمرا ماديا ودواء ماديا لأن الطبيب مادي . .

وتذهب الصمعة الى صابعها في مصنعه فيجه سلكا دقيقا معطوعا أرمسمارا صغيرا مفقودا قد عطل الآلة فصبانته أن يضع هذا المسمار ، وهو هنا أعطي أمرا ماديا . . لأنه مادي يعطى من جنس دانه . . ولكن ربك غيبي فهو يعطيك من جنس ذاتيته وغبه فلا تقل ماذا أخذت لأن عطاءه غسي . وهو الذي أعطاك الطاقة ، أعطاك الشحنة ، أعطاك اليقين . . وهذا كله معض من عطاء الله سبحانه وتعالى حين يناديك لتكون في حضرته . .

ان مثولك مين مدي الله حمس مرات كل يوم يديم ولاءك للحق وان حضورك الى بيته واعلان ولائك له خمس مرات كل يوم وما تباله من فيض كذا خارج البيت فأنت فاعله بالضرورة لأن في ذلك استدامة للؤلاء له . .

اذَن فمشروعية معنى الأركان الاسلامية هو الأساس الذي ينيني عليه احترام كلمة العل ولا تفعل . .

* * *

فضل الجماعة

صلاة الجمعة والولاء الجماعي:

ان الله حين شرع أركان الاسلام انما شرعها ليديم ذكر الإنسان للاله الواحد ويديم ذكره لصدق الرسول المبلغ عن الله ويديم ولاء، له اعلانا في كل يوم خمس مرات، ولكن الله لم يلزم في اللقاء إلزاما الا في صلاة الجمعة . . فقال تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا اللَّذِينَ آمَنُوا اذَا نُودِي للصَّلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون﴾ .

(1 fears P)

لأن الله لا يريد استدامة الولاء الفردي فقط ، وانما يريد استدامة الدولاء الجماعي لأن الولاء الفردي قد أعلنه وحدي ولكن الولاء الجماعي اعلان مني بالعبودية لله أمام بقية خلق الله . . فحينئذ ينقطع في البشرية مظهر الاستعلاء . . كأن الله يقول لنا . . أنا أريد منكم جميعا أن تعلنوا عبوديتكم لي لا من وراء بعضكم البعض ولكن باجتماعكم معاحق اذا ما رأى الضعيف ميذا الضعيف في مظهر الحياة الخارجية ماذا ما رأى القوي في حركة الحياة الخارجية مساويا لله في سجوده لربه وخاضعا استقر في ذهنه أنه مساوله ، واستقر في ذهن الكبير أيضا أن غيره قد رآه في موقف الذلة لربه ، فلا مظهر للتعالي في أي صورة . . لذلك يلزمنا الله أن نعلن العبودية جماعة كل أسبوع مرة ﴿إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فلسعوا الى ذكر الله ك . . ولنتذكر جيدا كلمة الى ذكر الله . . فكان هذا اللقاء يذكرك بعظمة القادر .

فقد ينعقد في نفس الانسان الضعيف أنه صار ضعيفا ، وفي نفس القوي ينعقد شعوره بأنه صار قويا . . تجيء صلاة الجمعة فتذكر الاخير بأنه عبد . . حيث يذهب ويستوي مع الناس جميعا بحيث يراه الضعيف . فأنت اذا ما رأيت رئيسك وقد وقف باكيا

لله . . بينها كمت بعير هذا الدئيس فديا في أي دون وأيته فيه . . وعندلذ تدرك أنه ضعيف مثلك وهنا منحمر السياشه لماذا البيع دون الشراء ا

الظر الى دفة الأداء المان

طفاسعوا الى ذكر الله ودروا البيم).

بالطبع لا بدحد سع الا اداء حد شراء . فلماذا قال سبحانه وتعالى ﴿ودروا البيع، ﴾ واختار أحد ركني الصمعه وهو البيع دول الشراء ؟ . . السبب أن البائع دائها يقضل البيع لكن المشتري قد يشنري وهم داره . في أن الشراء قد لا يكون محنا في كل لحظة فقد تجد المحل الذي تشتري ٨٠ معنه أو عد معرض على المحل كعبرر للتهرب من الشراء لعدم الرغبة قيه . لحد لا احد بحنلي المرواب تحي لا يبيع لأن البيع يؤدي مباشرة الى الربح

اذل ورد البع دول الشراء لأل على ناجر يعب أن يبيع وليس كل مشتر يحب أن يشتري في أي ونت عدهرت الابد امنع ألوان الصفقة . .

وقد تنساءل . غادا المنبار المحارة والبيع في هذه الآية ٢. . لأن كل عمل من الأعمال له ميلاد رمي فادا طلت من نفسد أن يبرك المذاكرة لن تتحقق الفعالية لأن حصيلة الماكرة لا تعلهم الا في احر العام وادا كان المعلوب ترك الزراعة . . فالزراعة لا تظهر حصيلتها الا في وقت الحصاد . لذكر الأمر بختلف في البيم فالبيع ربحه عاجل ومباشر إن الله سبحانه وتعالى بأمرنا أن نبرك أمنع الأشباء وأقربها ثمرة وهو البيع ونتجه إلى الصلاة . . لنكون جماعة ، وينحضل الاستشعار الولائي الجماعي وهذا هو الذي يكون المجتمع المنطرق.

لفيل الجماعة

الله اذا نظرت الى توحبه الله لنا حين نقرأ فاتحة الكتاب:

﴿ أَهُودُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانَ الرَّجِيمِ ، بسم الله الرَّحْنَ الرَّحِيمِ ، الحمد لله ربُّ العالمين، الرحمن الرحيم، مالك يوم الدين﴾.

لأنك أنت الذي تقرأ مكان المفروض أن تقول ؛ إياك أعبد وإياك أستمين، .

ولكنك تقول معبرا عنك وعن غيرك ، وغيرك يقول عنه وعن غيره ، نردد جميعا ﴿ اِياكُ نُعبِدُ وَايَاكُ نُسْتُعِينَ ﴾ . . فلماذا ؟ . . .

أنت قد لا تطمئن الى قبول عملك عند الله . . لكن اذا وجد جمع كبر لن يخلو هذا الجمع من عابد مقبول عند الله . . فاذا أنت ضممت نفسك الى العابدين . . فقد بقبل الله تعالى الجماعة كلها وأنت بينهم . .

ومن هذا المنطلق نقول . . انك اذا رأيت انسانا مقبلا على منهج الله وأنت غافل عن هذا المنهج في بعض الأحايين فاياك أن تخسره لانك في وقت من الأوقات ستحتاج الى الانضمام اليه . . لكي يقبل عملك معه . . فمن خيرك اذن أن يوجد أناس منقطمون لله بينهم وبين الله وفق . . لأنك حين تقول ﴿ اياك نعبد ﴾ فقد يعمك الخير . . ولهذا لا ينبغي أن يكون حظهم منك أن تسخر منهم وأن تلمزهم وأن تحتقرهم حتى لا تضيق على نفسك وتحرم نفسك أطواق النجاة في الحياة . .

فاذا رأيت رجلا متعبدا . . فلا تحتقره . . لأنه قد يقدم لك طوقا من أطواق النح، حين تشترك معه في عمل ربما ان انفردت به لا يتحقق القبول . .

اذن برسوخ هذا المفهوم وتطبيقه يتحقق في نفس الانسان الولاء الجماعي واستطراق العبودية ويتبع الانسان لنفسه أن يجد طوقا من أطواق النجاة .

ولنفترض حالة قيام مظاهرة ، والجماهير تكرر الهتاف . . ثم يكون القبض على بعض المتظاهرين . . سيقول كل من المقبوض عليهم : لست أنا الذي كان يهتف . . عتميا في ذلك بالجمهور . . فالجماعة هنا كانت في مصلحته . . ولهذا حين يرغم الله الناس على الحضور يوم الجمعة لصلاة الجماعة . . فهذا يكون لمصلحة الناس . الزكاة بالوقت :

ترى . . لماذا يتكاسل بعض الناس عن الصلاة ؟ هل لأن الصلاة تستغرق وقتا . . وأن وقت الصلاة يعطل حركة الانسان العملية في الحياة ؟ . .

اذا كان الأمر كذلك . . نقول . . من أي شيء تستمد قيمة الوقت ؟ . . هل لكي

تتحرك فيه . . وما قسمة الحرفة ؟ . هل لمخون لك جدوى في الحياة فتكسب مالا ؟ .

ان الحق سمحانه ومعالى اذا اطمأن الى أنك ضمعيت بالوقت الذي تخسر فيه حركة تؤدي الى كسب المال . . فأس أعدا اذا ما تحدث وجئت بالمال يديم الله ابتلاء عبوديتك باعتبار أن المال الدي هسسه من الحدث جب أن تخصص بعضه لأخوانك الضعاف فيشرع الله الزكاة . .

وحينها بفرأ المؤسى الغدان عد أمه مغول له اخرج الزكاة ان كان عندك مال وكذلك العلى وتحرك لغرض البرداه وهناك فارق بين العبارتين : بين أن تؤدي الزكاة وأن تنفعل وتتحرك في الحباة مفصد الرداء . . يقول نعالى :

وَلَدُ أَقَلَحَ المُؤْمِنُونَ ، الذِّينَ هُمْ فِي صَلَاتِهُمْ خَاشَعُونَ ، واللَّيْنَ هُمْ عَنَ اللَّقُو مَعْرَضُونَ ، واللَّيْنَ هُمَ لَلْزَكَاةً فَأَعْلُونَ ﴾

(المؤمنون ١ ـ ٤)

قال تعالى ﴿ للزكاة فاهلون ﴾ ولا يفل ، مؤدون ، لأن مؤدون تعني وجود المال عند الشخص ومالنالي بؤدي عنه ومه الزئاة ، أما ، فاعلون ، فتعني غير ذلك المعنى ، . اذ يرتبط معناها بحركتك في الحياة سية الكسب لتعمول نفسك ومن تحب ومن لا يقدر على العمل فتعطيه من فضل الله .

اذن عملية ، المعر ، تكون في بالك عند الفعل قلا تكون حركتك من أجل نفع نفسك ومن تعول محسب لا بد من أصافة للصعيف الذي لا يقدر على العمل فيكون له في مالك نصيب .

اذن ﴿ هم للزكاة فاعلون ﴾ لأن غير المؤمن يفعل ويتحرك في الحياة لنفسه ولأهله . .

وهنا تطهر فائدة الديس، فهو الدي يصعد حركتك ، يعرفك أنك ان لم تكن متدينا ستصنع لنفسك ولأهلك . أي أن المرق بين المتدين وغير المتدين أنه يصنع لنفسه ولأهله ولمن لا يقدر على الحركة . فيكون من أهداف حركته أن يفيض عنه شيء ينفقه في سبيل الله .. ولهذا تكون قضية الزكاة من ماله في مؤرة شعوره ساعة الحركة . فينظر في الكون على أنه ليس وحده فيه ، ففيه أناس كثيرون وبعضهم لا بعد، على العمل وقد جعلهم الله كذلك لا ضنا منه عليهم بالرزق ولكن تربيبا لفائده الدهري في معس الانسان حين يرى وهو قادر على الفعل انسانا أخر غير قادر على الفعل . وكلهم خلني الله . عدثذ تتحرك في نفسه الاريحية . . فيقول : و وهبني أنا غير القادر ه . .

اذن على القادر أن يتحرك حركتين حركة تسعه وتسع من يعول ، وحركة تسع من لا يتحرك ولو من باب الشكر الله الذي جعله قادرا ورفع عنه الضعف في تلك الحياة . . قضية القدرة والعجز :

ونصل الى أغيار الحياة . . ومعنى أغيار الحياة عدم ثبات المتحرك في الحركة . . حيث يصبح قوي اليوم ضعيفا في الغد . . وما دمت أعرف هذه الحقبقة فمن مصلحتي أن أعين الضعيف بحركتي . . حتى يمكن لمن هو أقوى مني فيها بعد أن يعينني فترة ضعفي .

ولهذا لم يجعل الله أناسا قادرين على الدوام أو يجعل أناسا عاجزين طوال العمر . . بل عمل قضية القدرة والعجز فجعلها قضية مستطرقة في الخلق جميعا حتى يظل الانسان وهو قادر مستشعراً أنه سيعجز ، وحين يستشعر أنه سيعجز يكون من مصلحته أن يتحرك المتحرك القادر حركتين : حركة تتسع له ولأهله وأخرى تتسع للضعيف .

* * *



الله والنفس البشرية

ان الانسان بعصل بالعالم الخارجي بواسطة الفيطرة . تحس بها ولكننا لا نفهمها . فتحن حين نحب وتكره مهيا حاولنا تفسير ذلك الاحساس لا نستطيع أن نصل الى حقيقته . وعندما نولد نبدأ الفطرة عملها . قبل الحواس . .

يقول فضيلة الشبح عمد مبولي الشعراوي في حديثه ان الانسان في صلته بالعالم الخارجي يتمنع بما نسميه الحاسه . أو الحواس . فأنت ككائن بشري حين تتصل بالعالم الذي يحيط مك عامك نبعيل مه عن طريق حواس حددت بخمس هي : أن يسمع الانسان وبرق ويشم ويلمس ويبدو . هذه الحواس نفهم بواسطتها العالم الخارجي وثميز بواسطتها هذا العالم ، مل ونعطبه صعامه التي نطلقها عليه . فصفات الألوان مثلا ميزها بحاسة البصر . وبوح العلمام مثلا بعطيه لفظ الحلو . ولفظ المر . ولفظ الجيد . ولفظ الر . ولفظ الجيد . ولفظ الردي ه . محاسة الدوق الى احر هذا الكلام . اذن فنحن نتصل بالعالم الموجود خارجنا عن طريق هذه الحواس . ولكن ماذا عن عالم ما هو داخل النفس البشرية . وكيف يمكن أن ينم الانصال بين الانسان . وما هو موجود في داخله ، هل الناس البديبات . ومعس الناس لعط إلهام خاص . وبعض الناس الفاظ أخرى . . ولكن المؤكد أن هذا الاحساس الذي يتم بالنسبة لما في داخل النفس البشرية لا يتم عن طريق الحواس الحمس التي منصل ما بالعالم الخارجي . . وانما يتم عن طريق أشياء أخرى يطلق عليها أخرى بهل عليق الحواس الحمس التي منصل مها بالعالم الخارجي . . وانما يتم عن طريق أشياء أخرى يطلق عليها أخرى بهل عليها كما قلت إلهام أو احسامي داخل ال أخر هذا .

ولشرح الموصوع شيء من النعصيل . . نبدا أولا بالأشياء التي يصل اليها الانسان عن طريق حواسه التي توصله بالعالم الحارجي . . فهو يرى ألوانا غتلفة . . ويسمع أصواتا غتلفة . . ويلمس أشباء غنلفة . . وبندوق طعاما غتلفا . . ويشم روائح غتلفة . . هذا هو اتصال الانسان بالعالم الحارسي أما اتصاله بما في داخله فيأتي مثلا عن طريق شعوره.

بالجوع . . إننا لا نرى الجوع . . ولا نلمسه . . ولا نشمه . . ولا نتذوقه . . ولكننا نشعر به . . وما ينطبق على الجوع . . ينطبق على الأشياء الأخرى . . مثل الحب والكره مثلا . . الانسان يجب شخصا ما . . ويكره شخصا ما . . أو شيئا ما . . دون أن يكون لذلك سبب حسي معروف .

اذن فهناك أشياء في داخلنا . . تسمح لنا بأن نشعر شعورا معينا . . هذا الشعور نحس به ونعرفه تماما . . ولكننا لا نراه بحواسنا . . ان الانسان مها قال في شرح أسباب الحب والكراهية لا يستطيع أن يصل الى الحاسة التي تسبب الحب . . أو التي تسبب الكراهية . . فهذه الحاسة لا تدخل ضمن الحواس الخمس . . التي يتصل بها الانسان بالعالم الحارجي . . أو التي تحدد علاقة الانسان بالعالم المادي . . ومن هنا فان العلماء حريصون حينها يتحدثون عن الحواس أن يقولوا ان هذه الحواس هي التي توصل الانسان بالعالم الحارجي . . وان الانسان له ملكات وغرائز وشعور وإلهام . . وأشياء أخرى في داخله توصله بداخل النفس البشرية . . وتؤثر في هذه النفس .

والذي لا يخضع للمنطق أن نبحاول أن ننكر أن في داخل الانسان أشياء كثيرة غير الحواس التي توصله بالعالم الخارجي . . وان الانسان يستطيع أن يتصل بالعالم . . بينها ما بداخله يترك بلا اتصال أو احساس معين بل الحقيقة أن الالهام أو الشعور والاحساس بما في داخل النفس البشرية يوجد قبل احساس هذه النفس بما حولها من العالم . . تلك سنة الحلق . . فالطفل الصغير مثلا يحس بالجوع والعطش . . ويعبر عنهها بالبكاء قبل أن يستطيع أن يستخدم حواسه في الاتصال بالعالم الخارجي . . وهو يحس بالحنان والدفء . . والحب والكره . . والقسوة . . والرحمة . . كل هذه الأشياء ترجد في داخل نفسه مع دقات الحياة الأولى . . بينها الحواس قد تنتظر أسابيعاً أو شهورا قبل أن تستطيع أن تؤ دي مهمتها الحياة الأولى . . بينها الحواس قد تنتظر أسابيعاً أو شهورا قبل أن تستطيع أن تؤ دي مهمتها بشكل يمكن أن يعبر عنه .

واذا درسنا هذه الحواس الداخلية . . نجد أن أقواها هو احساس الانسان بوجود الله . هذا الاحساس الذي قد يفتقر الى شيء من الدقة بالنسبة لعظمة الله وقدرته . . والكون . . ووجوده . . وكل شيء من هذا النوع . . ولكن هذا الاحساس يؤكد وجود قوة داخل الانسان تدفعه الى أن يشعر ويحس بوجود الحالق سبحانه وتعالى . .

أساسيس النفس:

ولكي اوضح هذه النقطة . . أحب أن أقول ان النفس البشرية التي فيها أحاسيس لا نستطيع أن نحللها بدفة . . ولا أن نصل اليها لنعرف ما هي . . تحس أيضا هذه النفس احساسا يقينيا بوجود الله سبحانه وتعالى . . فاسم الله مثلا هو شيء لا تدركه الحواس الخمس . . لأنه أكبر من قدرتها . . ولكن تدركه حاسة داخل الانسان . . حاسة غير مرئية . . ومن هنا فان كلمة الله هي فوق قدرة الحواس الخمس . نجد أن الأذن تفهمها عندما تسمعها . . ولا يمكن للأذن أن تفهم شيئا لا يوجد أصلا داخل النفس البشرية . . بحيث يكون التصور هنا ليس غريبا تماما . . على هذه النفس . . بل هو معروف لها بشكل قد لا نفهمه نحن . . ولا نستطيع أن نحلله . . ولكنه معروف . . فعندما يذكر لنا أحد اسم الله . . فان الذي يقفز الى عقولنا هو وجود قوة خارقة . . هي التي أوجدت هذا العالم . . وان هذه القوة تحارج نطاق العقل . . بل وخارج نطاق الحواس . اذن . . كيف ندرك وجود هذه القوة . . وكيف يكون اسمها مألوفا عندنا . . وهو الألهام . . أو الشعور . . ليقول لنا ان هذه القوة رغم أنها فوق مستوى العقل والحواس . . فانها موجودة الشعور . . ليقول لنا ان هذه القوة رغم أنها فوق مستوى العقل والحواس . . فانها موجودة داخل النفس . . والنفس تفهم وتحس بوجودها . .

وفي العصر القديم بدأ الفلاسفة . . خصوصا فلاسفة اليونان يبحثون عها وراء المادة . . عها وراء هذا العالم المادي . . عن الخلق . . وعن القوة التي أوجدت هذا العالم . . الى آخر فلسفة اليونان القديمة . . عن ما وراء المادة . . من الذي قال لهم ان هناك شيئا وراء العالم المادي . . يجب أن يدرس كيف عرفوا أن هناك شيئا خلاف المادة . . مع أن الحواس الخمس لا تقول لنا شيئا عن المادة . . ونحن هنا لا نناقش فلسفة اليونان . . وسواء نجحت هذه الفلسفة أو غيرها . . أو فشلت . . موضوع لا يهمنا في هذه الحلقة . . واغما الأمر الذي يهمنا أنهم كانوا مدفوعين لينظروا الى ما وراء الطبيعة . . وأنه كانت لديهم أشياء داخل أنفسهم . . ليست أشياء حواسية . . أي لا تخضع للحواس ليفعلوا ذلك . .

بل ان الانسان منذ فجر التاريخ . . منذ بداية خلقه . . وهو يبحث عما وراء

المادة . . يبحث عنه بطرقه المختلفة . . وهو أحيانا يتخذ سبيلا أو اخر لاظهار خضوعه أو عبوديته لهذه القوة التي هي وراء المادة ولكن المهم في هذا ذله . . أن هناك شعورا داخليا في النفس البشرية . . يقول لها ان هناك شيئا وراء الطبيعة . . ان هناك قوة ما وراء هذا العالم . . وان هذه القوة . . هي قوة عظيمة وخارقة . . هناك شعور داخلي في كل نفس بشرية لوجود الله . . تلك القوة التي هي وراء هذا الكون . . هناك شيء داخل النفس البشرية يجعلها تدرك أو تفهم أن العالم المادي الذي تراه لا يمكن إلا أن تكون وراءه قوة خارقة قادرة منظمة قوية . .

العالم والمادة:

ولكن هذا العالم المادي نفسه الذي نعيش فيه . . لا يمكن أن يخلق فينا هذا الشعور . . لا يمكن أن يخلق فينا هذا الشعور . . لا يمكن أن يقول لنا اذا استخدمنا حواسنا فقط أن هناك قوة قادرة قاهرة خلف كل هذا . . اذن لا بد أن هناك قوة أخرى خلاف هذا العالم المادي هي التي وضعت فينا هذا التصور . . وهو أن هناك شيئا خلاف المادة بجب أن يتم البحث عنه . . ومن هنا بدأ البحث والفكر والاتجاه نحو هذه القوة . . ولو لم يكن هناك شعور في داخلنا . . واحساس قوي بوجود هذه القوة لما بحثنا . . ولما وجد كل هذا البحث عبر تاريخ البشرية .

على أن هناك ملاحظة أخرى أحب أن أسجلها . . هي أن الانسان حين يصل الى مرحلة التفكير في وجود الله . . أو المرحلة التي يعقل فيها أن هناك قوة خارقة وراء هذا الكون . . لا بد أن تكون قد مرت فترة من عمره . . فالانسان عادة لا يبدأ في التفكير في مثل هذه الأمور . . والتحدث عنها بعمق دون أن يكون قد تجاوز سن العشرين أو الثلاثين على الأقل . . ليكون لديه نضج العقل الكافي لمناقشة أمر عميق كهذا . . والسؤ ال الذي يجب أن يطرح هنا . . هو بأي منطق عبد هؤلاء الناس الله . . قبل الوصول الى هذه السن . . وكيف تفهموا كل هذه الفلسفة التي تحتاج الى عقل ناضج . . والى علم ودراسة وتأمل . حتى يستطيعوا أن يصلوا الى أن هناك شيئا وراء المادة . . ولكننا نجد العقول البسيطة التي لم تقرأ كتابا واحدا . . تعرف أن الله موجود . . وتعبده بفهم . . ونجد أولئك النين لم يناقشوا هذا الموضوع على الاطلاق . . يعرفون وجود الله . . ويقومون بعبادته . . الله بن أكثرهم يحس بانسجام فطري غريب بأن الله سبحانه وتعالى . . ووجود الكون شيئان

لا بد منها . . وأن وجودهما حقيقة داخل النفس . .

ومعى هذا الحدل خله الذي يمصي ولن ينتهي . . ومعنى البحث عن أدلة عن القوة الموجودة وراء العالم المادي معاها أننا نعرف وجود الله بالقطرة . . وأنه يوجد داخل انفسنا ما يؤكد أن الله موجود والا لما أنهكت النفس البشرية قواها في هذا الجدل . . ولكان العقل البشري بعش معلمتنا وسعيدا بالعالم المادي . . الذي خلق فيه . . ولا يحاول أن يصل الى أخثر من دلك

رسالات الساء

ان اللين اتخذوا الها يعبدونه غير الله . . هم الذين وضعوا منهج العبادة حسب أهوائهم وأغراضهم . . ولكن رسالات السهاء حددت للانسان طريق العبادة والطاعة . . وفرق بين عقل يخضع الخالق لحكمه وأهوائه . . وبين اله تخضع له كل العقول وتعجز أمامه . .

والايمان بالله قضية مثارة . . أجهد الناس أنفسهم فيها . . كل واحد يحاول أن يصل الى وجهة نظره حول هذا الموضوع . . ومعنى هذا الجدل كله الذي يمضي ولن ينتهي . . ومعنى البحث عن أدلة عن القوة الموجودة وراء العالم المادي . . معناها أننا نعرف وجود الله بالفطرة . . وأنه يوجد داخل أنفسنا ما يؤكد أن الله موجود . . والا لما أنهكت النفس البشرية قواها في هذا الجدل . . ولكان العقل البشري يعيش مطمئنا . . وسعيدا بالعلم المادي خلق فيه .

ولكننا اذا نظرنا الى أولئك الذين يعبدون المادة . . نجد أن نفوسهم في داخلها قلق رهيب . . رغم ما يحققونه من نجاح في العالم المادي ففي أمريكا والسويد مثلا . . أعلى نسبة في الانتحار في العالم . . مع أن هذا يخالف المنطق والعقل . . فالذي يقوله المنطق . انه اذا كان العالم ماديا فقط . . وحصل هؤلاء الناس على كل ما تستطيع المادة أن تهبهم اياه . . لكانوا أسعد الناس نفسا . . ولكنهم بشهادة الاحصائيات هم من أشقى شعوب العالم نفسيا . . وأكثرها عرضة للجنون . . لماذا ؟ . . لأنه يوجد في داخل النفس البشرية شيء ما يؤ رقهم . . شيء ما لا يحقق لهم الانسجام بين هذه النفس والكون . . شيء ما يكول حياتهم التي فيها كل أنواع الترف الى جحيم نفسي . . ذلك الشيء هو عدم الايمان . . انه يورثهم أشياء كيترة . . تحطم النفس تحطيها . . لماذا ؟ . . لأن الانسان هنا منسجم مع الكون بحواسد الخمس . . التي يتصل بها . . بهذا الكون المادي . . ولكنه

ليس منسجها مع نفسه في فطرتها التي خلقت عليها في عبادة الله .. والايمان به .. ومن هنا فانه رغم انسجامه مع الدبيا . شعي داخل نفسه .. لأن هناك شيئا داخل هذه النفس . يؤرقه .. لا بعطيه الحياة الامنة المطمئنة .. ذلك الشيء هو الايمان .. بينها نجد أن هماك نفسا سسسطه لا تعطيها الدنيا كثيرا .. ولكنها تعيش في اطمئنان غريب .. حياتها حلوة .. فلمها سعيد .. عيشتها مطمئنة .. يضيء داخلها نور الايمان بالفد .. ولا يدحل البها طلام البأس والفلق .. تلك النفس رغم أنها غير منسجمة مع العالم المادي في أنه لم معينه كل ما تطلب .. انما هي منسجمة مع داخلها بالايمان بالله .. وهذا الاستجام بأحد مها كل الشقاء الذي يقود الى الجنون والانتحار .. ويدخل فيها الطمأنينة .. ويمنحها الحباة السعيدة .

اذن فاستحام النفس مع العالم المادي .. قد يورثها شيئا من الحرمان . ولكن عدم السجام النفس مع داخلها .. عطمها تماما .. ويقضي عليها .. ولذلك كما قلت فان الإيمان بالله هو من أفوى ما بسمته الفطرة .. أو الألهام .. أو الأحساس الداخلي الذي يهم الإنسان مستحيا مع داخل نفسه .. معلمئنا في حياته .. وعدم الايمان يحطم الإنسان نفسيا .. رغم ما يجبط به من بعيم مادي .. وهنا يكون الشعور القطري الذي يولد مع النفس البشرية .. بأن الله موجود .. وأنه خالق كل شيء .. ومدير كل شيء .. يكون مقدا الاحساس هو أفوى احساس في داخل النفس وخارجها .. قلا يستطيع أن يعوضه الكون المادي .. وكيا بحمد للنفس البشرية .. ولا تستطيع أن تعوضه الأحاسيس الكون المادي .. وكيا بحمد للنفس البشرية .. ونسميها الفطرة .. كالحب والكره .. والجوع ، الى احره تلك الأشياء التي مهها تحدثنا عن أسبابها ومصدرها .. لا نستطيع أن نصل الى الحاسة التي نسبب هذه الأشياء . فلا أحد يستطيع أن يصل الى الحاسة التي تسبب الكره .. أو التي تسبب الحنان . . الى آخر هذا .. ومن هنا فان الإيمان بالله يولد فينا بالعطرة .. ثم بعد ذلك نحاول أن نخضعه لتفكير العقل . . هنا فان الإيمان بالله يولد فينا بالعطرة .. ثم بعد ذلك نحاول أن نخضعه لتفكير العقل . . وهنا يحدث التصارب

ولكن ادا كنان يوجد داخل أنفسنا ما يؤكد وجود الله . . فها الذي أوجد هذا القلق في العالم . . وما الذي أوجد المذاهب المتضاربة . . ولماذا يحاول بعض الناس أن يثبت

وجود الله . . وبعض الناس أن ينكر وجودالله ما سبب هذا التضارب العجيب الذي نراه . . ما دامت النفس البشرية يوجد فيها بالفطرة ما يؤكد وجود الله . .

الحقيقة أن الذي صنع هذا هو أن الفلاسفة وكل من حاول أن يخوض في هذا الموضوع . . وضع الحيال مكان المنطق . . ووضع التصور مكان التفكير . . ومن هنا فان العقل البشري في محاولته أن يخوض فيها هو أكبر من قدراته . . لم يستطع أن يقدم ما يريده . . . فانطلق الى الحيال .

واريد هنا أن أضرب مثلا يوضح ذلك . . اذا أقفانا باب هذه الحجرة التي نجلس فيها . . ثم طرق أحدهم الباب فكلنا يعرف أن هناك شخصا ما هو الذي طرق الباب . . هذه قدراتنا . . وهذه نقطة لا خلاف عليها . . فاذا بدأنا نسأل أنفسنا . . من الذي طرق الباب . . هل هو رجل أو امرأة . . قصير أم طويل . . أبيض أم أسود . . عربي أم أعجمي . . هنا تبدأ الخلافات . . لماذا ؟ . . لأننا لا نحكم المنطق . ، ولكن نحكم الخيال . .

وهذا هو ما حدث بالنسبة للفلاسفة . . لقد أرهقوا أنفسهم في تخيل الله . . مع أن هذا التخيل . . وما يستطيع أن يببه هذا العالم من مال وأمان . . الى آخر ذلك . . ولمل أكبر دليل على ما أقول . . أنه في أكثر الدول المتقدمة ماديا . . أعلى نسبة من الانتحار والجنون . . خارج عن نطاق العقل البشري . . ومستحيل . . ذلك لأننا لكي نتخيل شيئا ما . . فان هذا الشيء يجب أن يشبه شيئا في قدرات العقل . . فأنت حين تريد أن تشرح شكلا معيناً لإنسان . ولا يستطيع أن يفهمك . . تقول له : أنه شيء يشبه الكرة مثلا . . وحينئذ تكون قد نقلت كمذا التصور من خارج قدرة العقل البشري الى داخلها . . فاستطاع الانسان أن يتصور ذلك الشيء . . ولكن الله سبحانه وتعالى ليس كمثله شيء . . اذن كل ما سيقوله الفلاسفة هو من باب التخيل الذي لا يمكن أن يدركه العقل . . ولا يخضع لمنطق . . ومن هنا فأننا لو حكمنا المنطق لما اختلفنا . . ذلك أن الله سبحانه وتعالى أخبرنا بنفسه عها يريدنا أن نعرفه عنه . . وعن عبادته . . ولكننا نريد أن نتجاوز ذلك . . الى أشياء ليست في قدرة العقل البشري . . . فنضيع . . ولو أننا تمسكنا نتجاوز ذلك . . الى أشياء ليست في قدرة العقل البشري . . . فنضيع . . ولو أننا تمسكنا با قاله لنا الله . . لكان في ذلك المنطق السليم . .

اذن فان ما من ذنه وجود الله . . ووجود في قلوبنا بالفطرة . . وطريقة عبادة الله وطاعته . . وكل ما مربدنا أن معرفه عنه موجود في رسالاته التي أرسلها بواسطة أنبيائه المختارين . . فالمعطن هول المنا نتبع هذه الرسالات . . والخيال يقول : اننا نبحث عما فوق قدرات العفل . . في غيبيات حجبت عنا . . فنضيع ونتوه . . ذلك أن العقل له وظائف . . ليست من بينها عالم الغيب .

على أن رسالات الله سنحانه وتعالى للبشر . . هي في حقيقتها أكبر دليل على وجود الله .. ذلك أنه ادا كانت هناك قوة عليا . . قوة قاهرة قادرة . . تحكم هذا الكون . . فان العنل لا بسطم أن يصل الى هذه القوة . بمعنى وهي الني حادثه الله لا سنطسع أن يعول ساذا يرضي هذه القوة . ومباذا يغضبها . . وكيف يقوم بالعبادة والشكر لها . . ذلك أن الله فوق قدرة العقل البشري . . ومن هناكان لا بد أن تأتبنا تعالم العبادة من الله سبحانه وتعالى . أي أن يقول لنا الله . . كيف نعبده . . مالانسال حين يعبد الله تتم العبادة بالطريقة التي يجددها الله لعبادته . . أما اذا ترك ذلك للعفل البشرى. . قان كل انساذ سيحدد لنفسه طريقا يعبد به الله حسب قدراته وفهمه . . وتتضارب الطرق . . وتختلف . . بل وتتناقض مع بعضها البعض. . فكيف يحدد المخلوق الطريقة التي يعبد بها خالقه . ان هذا انتقاص لقدرات الله وعظمته . . ومن هنا كان لا بد أن يعرف الانسان طريقة عبادته لله . . عن الله سبحانه وتعالى . . ومن هنا نزلت الرسالات السماوية يقول الله للانسان : إنني أنا الله واذا أردت أن تعبدني فافعل كذا تدخل جنيي . . وإذا عصبتني وفعلت كذا وكذا فسيصيبك عذابي . . وأنا أحدد لك طريق العبادة حتى لا تضل ولا تضيع . . كان لا بد للرسالات السماوية أن تهبط الى الأرض . . الى الانسان لتدله على الخير والشر . . والايمان والكفر . . وتبين له الخيط الأبيض من الخيط الأسود...

ارسال هذه الرسالات في ذاته معجزة . . ذلك أن كل من عبد غير الله سبحانه وتعالى لم تصله رسالة لتبلعه طريق العبادة . . بل هو الذي اخترع هذا الطريق بعقله . فالذين عبدوا الشمس مثلا . . لم تصلهم رسل من الشمس تقول لهم اعبدوني بطريق كذا وكذا . . وافعلوا كذا ولا نقعلوا كذا .

بل هم الذين حددوها حسب أهوائهم . . وكذلك الذين عبدوا النار . . وكل من عبد شيئا آخر غير الله . . ولكن الله سبحانه وتعالى الذي هو فوق كل القدرات . . وفوق كل العقول أرسل الرسالات الى البشر ليحدد لهم هو الطريقة التي يعبدونه بها . . ومن هنا كان الفارق بين عقل يخضع الخالق لحكمه وأهوائه . . وبين اله تخضع له كل العقول وتعجز أمامه .

الانسان وقدرات الكون

ه كل القوى التي خلقها الله للانسان هي أكبر منه كثيرا ولكنها مسخرة لخدمته . . فالشمس لا تستطيع أن تقول لن أشرق اليوم . والمطر لا يستطيع أن يتوقف عن مد الأرض بالماء . . والرياح لا تستطيع أن تختفي . . ذلك أن هذه القدرات الهائلة رغم أنها أكبر من البشر . . فانها مسخرة لحدمته .

وان الله سبحانه وتعالى قد أخبر عباده بما يريد أن يعرفوه عنه . . حيث أنه سبحانه وتعالى فوق كل العقول . . وليس كمثله شيء .

ومن ها فال ما ورد في الرسالات السماوية عن الله سبحانه وتعالى.. ومن خلال ما أتاحه الله للعفل البشري أن يعرفه عنه .. وضع الله معجزات في القرآن تدل على أنه الحالق .. وتنبىء الانسان بأشياء لم تنكن متاحة للعقل البشري وقت نزول . القرآن .. ولكنها بدأت معد ذلك بالتدريج تدخل بعلم الله الى نطاق العقل البشري .. أي أن الله سبحانه وتعالى حين أنزل كتابه أراد أن يكون هناك عطاء فيه البشري .. حتى قيام الساعة .. فالقرآن حينها نزل .. أعطى الذي عاصروه .. ثم أعطى الجيل الذي معده .. ثم جيلنا هذا .. ثم بعد ذلك هو سيعطى الأجيال القادمة .. وكل عطاء مختلف ..

ولكن يُجب أن نفرق بين شيئين في الاسلام . . الشيء الأول هو : الفرائض وأحكام الدين . . والشيء الثاني هو ما يحتويه القرآن من معجزات وآيات . . وأشياء عن الكون . . وعن الحلق . . وعن كل ما احتواه القرآن من معان جامعة شاملة . .

الجزء الأول وهو المناسك . أو طريق العبادات وكيفيتها . . هذا الجزء لا تبديل فيه ولا تعمد . ولا نفسم . . واعادة تفسير . . وانما يجب أن يؤخذ وينفد كها أخذ ونفذ . . وفسر . . في عهد النبي على . . أي أن الصلاة مثلا . . لا يجوز لاي فرد مهما بلغ من العلم أن يبدل فيها . . وما يقال عن الصلاة . . يقال عن العسوم . . يقال عن كل فروض العبادة . . تلك الفروض قد أنزلت وفسرت . . وتم بيانها للناس وقت نزول الرسالة . . وهي تبين لنا كيف نعبد الله كما يربد الله سبحانه وتعالى أن يعبد .

أما الجزء الثاني وهو عطاء القرآن .. فكلما مر الزمن وجدنا للقرآن عطاء جديدا .. في أشياء أو حقائق كونية كانت غائبة عنا .. ثم دخلت الى منطقة العلم البشري بارادة الله .. فأصبحنا نعيها ونفهمها .. وهنا أجد أن القرآن لا يتصادم أبدا مع حقائق الكون .. ولا يمكن أن ينشأ أي نوع من التصادم .. ذلك لأن الله هو المقائل .. والله هو الحالق ..

على أن هناك نقطة الغيب . . أو منطقة الغيب . . تلك التي اختص الله سبحانه وتعالى بها نفسه . . أو من ارتضى من رسله وعباده . . وتلك النقطة هي خارج العقل / البشري . . أو فوق طاقة هذا العقل . . واذا دخلنا فيها . . تاهن العقول . . وانتقلت من الواقع الى الخيال . . وهنا تضل وتبتعد عن الحقيقة .

ولقد أجهد الفلاسفة أنفسهم على مر السنوات في الوصول الى وجود الله .. عاولين استخدام العقل بدلا من الرسالات السماوية التي أنزلها الله سبحانه وتعالى .. ومن هنا فانهم أرادوا أن يستخدموا العقل فيها لم يخلق له .. ذلك أن العقل له وظيفة .. أو وظائف في الحياة .. ليس من بينها أن يصل الى وجود الله بعيدا .. أو غير مستخدم الرسائل .. أو الرسالات التي أنزلها الله لعباده .. فهذه الرسالات قد وضع فيها الله سبحانه وتعالى الأدلة وبين فيها ما هو في قدرة العقل البشري .. منذ يوم خلقه .. الى يوم القيامة .. ولكن الفلاسفة يريدون أن يتجاوزوا هذا .. بأن يقدموا للعقل البشري ما هو فوق طاقته .. هذا مستحيل .. فأنت حين تريد أن يقدموا للعقل البشري أولا .. فأذا تجعل انسانا يفهم شيئا .. يجب أن تدخله في قدرة العقل البشري أولا .. فأذا وصفت له شيئا غامضا مثلا . . فأن العقل لا يمكن أن يفهمه .. ولكنك لكي تدخل وصفت له شيئا غامضا مثلا . . فأن العقل لا يمكن أن يفهمه .. ولكنك لكي تدخل هذا الشيء في نطاق الفهم العقلي . . فأنت تحاول أن تقربه من شيء يفهمه .. كأن

تقول مثلا . . انه شيء بشه الحده . . حبنئذ فانك نقلت هذا الشيء من خارج نطاق الفهم العقلي . . الى داحل هذا العلماق . . واستطعت أن تجعل محدثك يفهم عن أي شيء تتحدث وله أن الهلاسفة ألزموا أنفسهم بالمعلق والحقيقة . . لما كانت هناك مشكلة . . ولكنهم ، فضوا ذلك مل أواده اهم أن يجددوا أشياء لا تدخل في نطاق الحقيقة والمنطق . باستحدام الحبال الذي لا يعتمد الاعلى الموى . . ولقد قال لنا الله في رسالته هذا هو العلموس الى عبادتي . . وشرحه لنا . . وبين لنا الثواب والمقاب . . وهذا دليل فوني على وحود الخالق . . ذلك أن الذين يعبدون الشمس والاصنام . . أو أي شيء غير الله . . فإن هذه الأشياء لا ترسل لهم رسالات تقول لم م . . أو تبين لهم . . أو نعلمهم طرق العبادة . . ولذلك لم نسمع عن رسول أرسلته الشمس ليهدي الناس . . مع أن الناس عبدوا الشمس . ولم نسمع عن رسول أرسله صمم لبهدي الناس . . مع أن الناس عبدت الأصنام . . والأحجار . . والحيوانات . . وكل شيء في هذه الدنيا عبد بطرق ابتدعها الناس أنفسهم حسب أهوائهم . .

واذا حكمنا المنطق وحده . . والعقل وحده . . فان الاثنين معا لا يقولان لنا أن للنحل في أشياه هي فوق القدرة البشرية . . بالرغم من ذلك . . فان الانسان رغم عجزه يجاول أن يخترق هذه الحجب . . بطريق الجهل . . وليس العقل . . ومن هنا فائنا لا نجد أي مدرسة فلسفية حاولت أن تخترق الحجب الى ما وراء المادة . . أو الى العالم غير المادي . . قد وصلت الى نفس النتائج التي وصلت اليها مدرسة أخرى . . بل ان كل مدرسة تصل الى نتيجة قد تكون غالفة . . أو مناقضة للمدرسة الأخرى . . ولم تصل مدرسة من هذه المدارس الى نتيجة تقبلها كل العقول . .

ومن هنا . . فان الرسالات السماوية قد حملت الينا فوق الاثبات بوجود الله الأدلة على عدم وجود أي شريك لله سبحانه وتعالى في هذا الكون . . فهي أوجدت الدليل على وحدائية الله سبحانه وتعالى . . وانه لا اله غيره . . وأن الله أحد . . ليس له شريك . . وذلك حتى لا يدخل الى العقل البشري أن هناك وجودا لأكثر من لهم كرى خلقت هذا العالم وأوجدته . . وأوجدت كل شيء فيه . . وأعطت العلم

للانسان ليسود في الأرض .. ومن هنا فهي نفت أن بخون هاك اله المسماه ان .. واله للأرض .. واله للربع .. واله للنجوم .. الى احر ما ذان سعده المعلى البشري في القرون الماضية .. وما زال بعض الباس بنصوره نه حيى الآل مل ابها قالت انه رغم أن القوة في العالم مختلفة .. أو موزعه .. فهاك السمس منلا بعدرابها على الإنارة .. وعلى الدفء .. وعلى انحاء الزرع .. وعلى احراق من بعدب سها .. كل هذه القدرات التي هي موجودة في الشمس .. بحبت ادا استعب الى الأبد أصبحت الحياة مستحيلة .. وهناك قدرات أيضا في الربع والعواصف .. تدم .. ثم هي تنقل السحاب من مكان الى اخر .. وتبقي الحياة على الأرص بما فيها من مواد لازمة لحياة الانسان كالاوكسجين مثلا .. بحيث اذا اختفت الربع من الأرض .. وانعدمت .. أصبحت الحياة مستحيلة .. وهناك منلا الأمطار الني بعطى الأرض مصادر المياه .. والله خلق من الماء كل شيء حي .. اذا بوقفت الأمطار .. وأنعدمت الحياة على الأرض .. وهناك الأرض بعسها التي بعيش جفت الأنهار .. وانعدمت الحياة على الأرض .. وهناك الأرض بعسها التي بعيش فوقها الانسان .. انها هي الأخرى قوة أو قدرة من قدرات الله .. اذا المعجرس مده فوقها الانسان .. انها هي الأخرى قوة أو قدرة من قدرات الله .. اذا المعجرس مده الأرض .. وتعطمت .. وتناثرت .. فان الحياة تصبح مستحيلة ..

كل هذه القوى . وغيرها هي قوى . أو قدرات . تؤثر في حياة الانسان تأثيرا جلريا . بل ان اختفاءها عن الكون قد يبعل الحياة منعدمة . ولكي هذه القوى والقدرات . وغيرها . قدرة العلم . في اختراع أسلحة مدمرة مملا . تستطيع أن تفتت الكون . أو تلوث الكون . فتفنى الحياة من على الارض تماما . كل هذه القدرات أو القوى ليست في ذاتها آلهة . وليست هي التي تصنع أي شيء . بل هي مسخرة لخدمة الانسان . والذي سخرها هو الله سبحانه وتعالى . فالشمس ليس لها ارادة مثلا تستطيع أن تقول : اليوم سأشرق . وغدا لن أشرق . فالشمس ليس لها ارادة مثلا تستطيع أن تقول : اليوم سأسرق . وغدا لن أشرق . لن أرسل أشعني الى الأرض اليوم . بل سأحجبها عنها . وأرسلها غدا . الشمس لا تملك هذه القدرة . لماذا ؟ . لأن الله سبحانه وتعالى خلقها وسخرها لمدف معين . ومن هنا فهي تقوم بوظيفتها فقط . ولا تملك . . رغم أنها قوة قادرة هائلة . لا تملك هذه الشمس التحكم في هذه القوة . بل هي مسحرة لاداء

وظيفة معينة لن يعطيها الله العقل لتفخر وتختار . . ولكن أعطاها الوظيفة والقوة . . والقدرة لنعمل لما خلقت من أجله . .

وما يفال عن الشمس . يقال عن الريح . . وعن الأصنام . . وعن كل القوى الموجهدة في العالم . . فلا الريح تستطيع أن تترك الارض مثلا وتذهب بعيدا . . أو أن توقف حركتها . . ولا الأرض تستطيع أن ترفض الدوران حول نفسها . . ولا أي من هذه القوى التي سخرها الله للانسان تملك لنفسها أن تخرج عن الوظيفة التي سخرها الله من أجلها .

بل ان الله سبحانه وتعالى سخر ما في السماوات والأرض للانسان . . فنجد مثلا حصانا قويا جامحا . . يستطيع بقوته أن يقتل عدة أشخاص . . يستطيع ان يفتك بهم . . ومع ذلك نحد طفلا صغيرا لم يبلغ العاشرة من عمره . . يمتطي هذا الحصان . ويقوده الى حيث يريد . . والحصان يمضي به . . ويطيعه . . فيطلب منه أن يرقد باشارة معينة . . فيرقد . . ويطلب منه أن يتوقف فيتوقف . . ويقوده الى حيث يريد . . وأنت تقول ان هذا الطفل فارس ماهر . . هذا وجهة نظر العلم الأرضي . . ولكن الحقيقة التي يجب أن نتذكرها . . أن الله هو الذي سخر هذا الفرس بكل قدراته العضلية التي تستطيع أن تمزق هذا الطفل اربا . . سخره لخدمة الإنسان . . وخدمة هذا الطفل . . ولو أن هذا الحصان غير مسخر . . وله فكر . . ويستطيع أن يتصرف . . لما استطاع طفل أو رجل مها كانت قوته أن يمتطيه . . وأن

هذه حقيقة كونية . . صحيح أن لركوب الحصان مثلا أو الجمل . . أو أي حيوان أخر طرقا معينة . . يجب أن يتعلمها الانسان . . فتلك سنة الحياة . . ولكن كل هذه القوى مسخرة أولا للانسان . . ولو لم تكن مسخرة له . . لما استطاع أن يقترب منها . . رغم كل علوم الأرض . . وما تستطيع أن تهبه .

وما يقال عن الحصان . . يقال عن الابل . . والبقر . .

اذن كل القوى في هذا الكون سخرها الله لخدمة الانسان . . وقال الله سبحانه

وتعالى لنا في رسالاته أنا الله أقول لكم انني خلقت في هذا الكون فون خارقة أكبر منكم وأقوى . وأشد لا تستطيعون السيطرة عليها . ولا اختضاعها معلمكم لتكون في خدمتكم . . فأنتم لا تستطيعون أن توفعوا حرفة الشمس . . أو حرفه الأرض . . أو حركة الربح . . وأنتم لا تستطيعون أن تسيطروا على غيركم من مخلوقاتي . . ولكني سخرت هذا كله لكم . . وجعلته في خدمتكم ليصنع لكم الحياة على الأرض . . بإذني وبأمري . . وجعلت هذه الأشياء مسخرة لبس لها عمول عكر الها . . لاقول لكم إلى أنا الله خالق كل شيء . . وهذا هو خلقي أمامكم . . دل هذه المه ي حضم أنا . . وأنا جعلنها في خدمتكم . . جعلتها مسخره لكم .

هذا ما قدمه الله في كتابه ليتدبر فيه الانسان . . في وجود الله . . ومع ذلك فان الانسان يترك هذا الكتاب . . ويذهب الى ما لا يعرفه . . ويحاول أن يتفلسف بعقله . . ويخلق من خياله أشياء عن الكون . . وكأنما لا يكفيه ما أعطاه الله له مما يستطيع أن يعمل فيه العقل البشري سنوات وسنوان طويلة . .

ومن هنا فان دخول العقل البشري في منطقة لا يعلم عنها شيئا . . وتركه ما أعطاه الله له . . مما يدخل في قدراته . . تبدأ المدارس الفلسفية المختلفة كلها تبحث عن الله . . بعيدا عن الله . .

الأسهاء والمعانسي

اذا قلت كلمة بلا معنى . . فان العقل لا يفهمها . . فالانسان لا يستطيع أن يعقل الا ما يعرفه . . فاذا قلت كلمة و الله و وجدتها في كل لغة من لغات العالم . . ووجدت معناها واحدا في العقول . . انه القوة القاهرة التي خلقت كل شيء . . ولكننا لم لر الله . . ومع ذلك فان العقل يعرفه . .

كل ما في الكون مسخر للانسان . . هذه هي الحقيقة التي أعلنها الله سبحاته وتعالى في كتابه العزيز . . وهذه هي الحقيقة التي نجدها في الكون . . فهناك أشياء كثيرة أكبر من قدرة الإنسان . . ومن قوته ملايين المرات . وتستطيع أن تدمره الدميرا . . ومنع ذلنك فنهني مستخبرة لخندمشه . . قبالشمس والأرض . . والرياح . . والمطر . . والحيوانات . . والأنعام وكل ما في الأرض . . هو ليعطى الانسال الحياة عليها . . ويبسرها له . . ولكن أحدا من هؤلاء جميعا لا يملك الارادة ليقول انني لن أخدم الانسان اليوم. . أو إنسني سأعصى أمر الله . . بأن أكون مسخرا لخدمة الانسان . . فلا الشمس مثلا تملك الارادة . . لأن تقول انني لن أشرق هذا الصباح . . أو انني لن أرسل أشعتي للأرص اليوم . . ولا المطر يملك أن يقول انه لن ينزل ليسقي الناس الماء . . ولا الهواء يملك أن يقرر أن يبتعد عن الأرض ويحرمها من الأوكسجين اللازم للحياة . . ولا الأرض نفسها تستطيع أن تتوقف عن الدوران . . أو تلقي بمن عليها . . ولا الفرس أو الجاموس . . أو الجمل على قدر قوتها تملك عصيان الخضوع لطفل صغير ضعيف يستطيع أن يقودها الى أي مكان يريده . . تلك القيادة والسيطرة من الطفل على هذه الحيوانات القوية . . لا تأتي بأنه اختضعها بقوته هو . . ذلك أن قوته عاجزة أمامها تماما . . ولا وجه للمقارنة . . ولكن الخضرع هنا يأتي بارادة الله الذي سخر هذه الأشياء للانسان في الأرضي . .

والانسان قد عبد قوى كثيرة في العالم . . على أساس أن هذه القوى آلهة . . .

وبعض الناس عبدوا الشمس .. وبعض الناس عبدوا النار .. وبعض الباس عبدوا الأصنام والأحجار .. الى غير ذلك .. وقد جاء القران ليؤ خد أن الله أحا. .. لا شربك له .. وأنه ليس هناك اله في السهاء واله في الأرض .. واله للربح .. واله للمجوم .. لان كل هذه الأشياء مسخرة للانسان .. وطلامة الانسان .. ومن هنا فانه اذا كانت هذه الأشياء لا تملك الارادة لنفسها .. فانها بالتالي لا تملك السيادة على غيرها .. ومن هنا فالها الأشياء لا تملك الارادة لنفسها .. فانها بالتالي لا تملك السيادة على غيرها .. ومن هنا فالها وتعالى عنونه كبرى .. هي الله سبحانه وتعالى .. وأنها كلها ايات من ايات الله سبحانه وتعالى تدل على وجوده .. وعلى عظمته .. وقدرته .. وقونه ..

بل إن الذين يكفرون بالله . . وينكرون وجوده . . هم في الحفيقة يثبتون أن الله سبحانه وتعالى موجود . . ذلك أن قولهم بأن الطبيعة هي منشأ الأشياء . . وعاولاتهم الكار وجود الله سبحانه وتعالى . . تعني أنهم يحاولون انكار شيء موجود . . اذ ان الشيء غير الموجود لا يحتاج الى أي جدل . . أو انكار . . ولا يكون موضع سؤ ال . . فكبف يطرح على العقل انكار شيء غير موجود . . ما دام هذا الوجود أصلا غبر حقيقي . . ان الجدل يحدث عادة حول شيء موجود . . فهذا يؤكده . . وذاك ينكره . . ومن هما معض الجدل . . والجدل الذي يثيره الكافرون حول هذا الموضوع . . أساسه شعورهم بالفطرة . . بأن الله موجود . . ثم محاولتهم انكار ذلك باستخدام الهوى والأغراض الشخصية . . لأنهم يريدون أن يخضعوا شريعة الله لأهوائهم . . فمثلا الجدل الذي يثار حول : هل الأرض كروية . . أو الأرض مسطحة . . أساسه أننا نرى أمامنا الأرض مسطحة . . ثم يأتي العلماء بعد ذلك ليقولوا ان الأرض كروية . . وينفي بعض الناس هذه الحقيقة . . اذن فالجدل هنا نتج عن أن الشيء نفسه موجود . . وأن هناك حقيقة تعرفها أذهاننا . . فالأرض موجودة . . وعيوننا تراها مسطحة . . ولكن لولم تكن الأرض موجودة أصلا . . لما نشأ الجدل أبدا عن : هل الأرض كروية أم مسطحة . . أي أن الأصل في انكار الشيء هو وجوده أولا . . فوجود الأرض ذاتها . . ثم وجودها أمامنا منبسطة . . بدأ معه انكار كروية الأرض . . وكانت نقطة البداية . . فلو أن امرأة مثلا ليس لها أطفال . . لا تجد انسانا يقول لك ان هذه المرأة عندها أطفال . . وأخر يقول لك لا . . ويثور جدل حول هذا الموضوع . . ذلك أن أحدا لا يدخل في جدل . . عن شيء غير موحود . . ولكن هب أن هذه المرأة لها طفل . . وتخفيه عن عيون الناس . . بعض الناس رأوه . . وبعض الناس رأوه . . وبعض الناس لم يروه . . هنا يبدأ الجدل هذا يؤكد . . وهذا ينفي . .

اذن الأصل في حده من جدل حول شيء هو وجوده أولا .. والأصل في محاولة الكافرين انخار الألوهية وانخار وجود الله هو احساس بأن الله موجود .. وان هذه حقيقة وافعية .. وهم يحاه ابن نفيها .. لأنها لا تصادف أهواءهم .. والعجيب أنهم في محاولتهم لهذا النفي أو الانكار لا ينتهبون الى أشياء تكذبهم .. فمثلا اسم الله تجده في كل لغة من لغات العالم .. بل ان الاسم .. اسم الله سبحانه وتعالى في جميع اللغات له معنى واحد .. وهو الله خالق هذا الكون .. وخيالق الانسان .. وخالق كل شيء .. فمن الذي أوجد هذا المعنى الموحد لهذه الكلمة في كل الدنيا .. وبجميع اللغات التي ينطق بها أي بشر .. وكيف يمكن أن يحدث ذلك وهناك من ينكرون وجود الله سبحانه وتعالى .. كيف يمكن لقوة كبرى لها اسم في كل لغة ينطق بها أي لسان .. وهذا الاسم في معناه .. وفي قدراته موحد في جميع أنحاء العالم .. ومع ذلك فهناك من ينكر الوجود أصلا .. وضع معناه .. ومن الذي وضع الاسم على كل لسان بهذه الصورة .. ومن الذي وضع معناه ..

واذا دققنا في علم اللغة . . وصلتها بالانسان . . فان أهم ما يدرس الآن بالنسبة لاستخدام اللغة . . هو اتصال الكلمات بالعقل . . وهذا الاتصال هو الذي يعطي التأثير الفكري للكلمة في ذهن الانسان . . أي أن المعنى يكون موجودا أصلا في الذهن . . وتأتي الكلمة لتبرز صورة هذا المعنى الى العقل . . فاذا قلنا منزل مثلا . . فان له معنى معينا في عقولنا . . هو مكان يقيم فيه الناس . . مكون من عدة حجرات . . الى آخر ذلك . . ومن هنا فانه اذا ذكرت الكلمة . . قفز المعنى الموجود أصلا في العقل . . لتكون مقبولة . . أما اذا قلت كلمة بلا معنى لم يلحظها العقل . . ولم يعرف وجودها جيدا . . كأن تأتي لرجل عاش في أرض سهلة لم ير جبلا في حياته . . ثم تقول له كلمة جبل . . انه لا يستطيع أن يتصور ما معنى جبل . . ولا بفهم شيئا . . ذلك أنه لم يعقل هذا الشيء الذي تتحدث عنه أو تقوله له . . ومن هنا فهو لا يفهمه . . ولا يعرفه . . لأنه لم يدخل الى عقله أولا . . ولكنك اذا قلت كلمة الله . . فان العقول كلها تفهمها . . على أنها تلك القوة القادرة . . .

القاهرة . . التي خلقت الدنيا كلها . . ولكننا لم نر الله . . فكيف نفهم هذه الكلمة . . لو أن الله غير موجود فينا بالفطرة . . وغير موجود في عقولنا ونفوسنا . . لما فهمناها أبدا . . ولما أخلت هذا المعنى العالمي الذي ينسجم مع النفس البشرية . . ان يقيننا بوجود الله هو الذي يجعلنا نفهم هذه الكلمة . . ووجود الله فينا بالفطرة هو الذي يجعلها تدحل الى عقولنا لأن أي كلمة لا يمكن أن تسكون مفهومة الا اذا كان معناها ومدلولها موجودين في العقل البشري أولا . . بل ان وجود هذا المعنى يجب أن يسبق الكلمة نفسها فأنت لا تستطيع أن تحدث أحداً بكلمة جبل . . ويفهم ما تقول . . أو بكلمة « قوي » ويفهم ما تقول . . الا اذا كان المعنى موجودا أولا في عقله . . قبل أن تنطق بالكلمة . . فالمعنى يوجد أولا . . ثم بعد ذلك توجد الكلمات الدالة عليه . وإذا راجعنا قواميس اللغة في جميع أنحاء العالم . . نجد أن الكلمات الموجودة فيها هي لأشياء موجودة أصلا . . وان هذه القواميس تراجع كل عام لاضافة أسهاء لأشياء وجدت . . ولم تكن موجودة في العام الذي قبله . . وذلك يعني أن الشيء يوجد أولا ثم بعد ذلك يعطى تسمية . . بل ان هذا في حياتنا اليومية . . ملحوظ في كل شيء . . فهناك أسهاء كثيرة في اللغة تضاف الى القواميس كل عام . . وهناك علماء متخصصون يجتمعون في مجمع اللغة . . ليضعوا أسماء لمعاني أو لأشياء وجدت . . ولم تكن موجودة . . اذن فالأصل ان يوجد الشيء أولا . . ثم يضع الانسان له الاسم. .ووجود اسم الله سبحانه وتعالى في جميع لغات الأرض. . وبمعنى مسوجـود في جميع أذهان البشر . . دليل على أن الله سبحانه وتعالى موجود قبل أن توجد البشرية نفسها . . وقبل أن ينطق لسان بأي لغة . .

وبهذا نكون قد وصلنا الى حقيقتين هامتين . . الحقيقة الأولى أن نفي الشيء لا بمكن أن يكون مطروحا الا اذا كان الشيء نفسه موجودا . . والثاني أن معنى أي شيء يجب أن يكون سابقا لاسمه . .

الحقيقة الثالثة التي وصلنا اليها . . أننا اذا أردنا أن نعرف شيئا عن الله سبحانه وتعالى . . فاننا يجب أن نصل الى العلم الصحيح عن طريق ما أعطاه الله لنا . . مما يريدنا أن نعرفه عنه . . وألا نترك ذلك . . وندخل في متاهات الفلسفة التي تحاول استحدام العقل . فيها هو فوق قدرة العقل . . وبذلك تضل ولا تصل الى حقيقة . .

فاذا أردنا أن نزداد قربا من الله . . ومعرفة به . . فيجب أن نتجه الى رسالات السهاء التي أرسلها الله سبحانه وتعالى البشر . . ليخبرهم بها عما يريد سبحانه وتعالى أن يعرفوه عنه . . وعن هذا الكون . . وعن الخلق والكون . . والحياة والبعث . . ذلك أن هذه الرسالات هي الطريق الوحيد لهذا العلم . .

يقول الله سبحانه وتعالى في قرآنه . . انه خلق آدم . . خلق الانسان . . وأدم هذا من خلق الله سبحانه وتعالى . . لم يخلقه طفلا له أب وأم . . وينمو . . كها هو الحال في المخلوقات البشرية التي نمت من سلالة آدم . . ولكنه خلقه رجلا كامل الرجولة . . رجلا لم يكن طفلا في حياته في يوم من الأيام . . ووجد آدم نفسه مخلوقا من الله سبحانه وتعالى . . رجلا كامل النمو . . تسجد له الملائكة . . .

وقال لنا القرآن ان ادم خلق من تراب . . ومن هنا فان آدم في خلقه هذا لم يكن رجلا له ماض معروف . . بل لم يكن رجلا بلا ماض . . دخل الى الرجود بقدرة الله . .

ثم قال الله سبحاد، وتعالى . . ﴿ وعلم أدم الأسهاء كلها ﴾ . . هنا قول الله سبحانه وتعالى هو منشأ العلم البشري . . فالله سبحانه وتعالى في هذه الآية أخبرنا أن العلم البشري . . أو العلم الذي أعطيته لكم أيها البشر . . يجب أن يبدأ بالطريقة التي وضعها الله سبحانه وتعالى . . وهي تعليم الأسهاء . . وإنني لكي يبدأ العقل البشري الذي وضعته في آدم الحصول على المعرفة . . يجب أن يتعلم أولا الأسهاء . .

ناخذ نحن هذه القصة . . ثم نسأل أنفسنا أن الله سبحانه وتعالى قال : ان منشأ العلم الأسهاء . . أي ان أي انسان لا يستطيع أن يبدأ التعلم الا اذا عرف معاني الأسهاء تماما كها علم الله آدم . . مبتدئا بالأسهاء . . نجد أننا بعد مرور أربعة عشر قرنا . . ورغم تطور كل رسائل الدنيا . . عاجزون عن أن نغير هده الحقيقة التي أعلنها الله في القرآن . . فنحن حين مدا العقل البشري خطواته الأولى في طريق العلم . . يجب أن يبدأها بتعلم الأسهاء مهها اختلفت طرق التعليم وفلسفاته في العالم أجمع . . فنحن نأتي الى الطفل الصغير ونقول له : هذا كوب . . وهذا سلم . . وهذا طبق وهذه سيارة . . وهذا أسد . وهذا فيل . . وهذه ارض . . ثم معد أن نعلمه الأسهاء يستطيع هو أن ينطلق في فيل . . وهذه سياء . . وهذه أرض . . ثم معد أن نعلمه الأسهاء يستطيع هو أن ينطلق في

العلم كما يشاء . . ولكنا لا نستطيع . . ولن نستطيع أن نعلم الطفل شيئا قبل أن نعلمه الأسهاء . . . لا نستطيع أن نبدأ بتعليمه أية معلومات . . لا تدخل الى عقله الا اذا تعلم معاني الأسهاء . . بل ان الطفل يظل لفترة طويلة في حياته بالفطرة . . يتعلم الأسهاء . . فاذا خرج طفل مع أمه في نزهة . . فانه بسأفاعن اسم هذا . . واسم أي شيء غريب يقع عليه نظره . . وكلمة ما هذا التي يقولها الطفل لأبيه وأمه . . هي أكثر الكلمات ترددا في سني حياته الأولى بالفطرة . . لماذا ؟ . . لأن هذا هو منشأ العلم . . مدخل العلم الذي وضعه الله سبحانه وتعالى للعقل البشري . . فاذا كنا بعد أربعة عشر قرنا . . لم نستطع أن نجعل الغلاقا للعقل البشري . . فاذا كنا بعد أربعة عشر قرنا . . لم نستطع أن نجعل انظلاقا للعقل البشري . . ليدخل الى العلم والمعرفة . . فاذا كان المدخل من الله . . فهل يكون العلم البشري من غير الله ؟ . .

معني الوجود

وحينها ندخل المسجد . . نجد عباد الله جالسين معا . . عقول كلها مختلفة في السن والثقافة والفكر والمركز الاجتماعي والطباع والعادات وكل شيء . . ولكنها كلها منسجمة في عبادة الله . . تركع معا . . وتسجد معا وتسبح معا . .

لقد أجهد الفلاسفة أنفسهم على مر سنوات طويلة في محاولة الوصول الى وجود الله . باستخدام العقل بدلا من الرسالات السماوية . . ومن هنا فانهم أرادوا أن يستخدموا العقل فيها لم بخلق له . . ذلك أن العقل له وظائف ليس من بينها أن يصل الى وجود الله بعيدا . . أو غير مستخدم الرسالات التي أنزلها الله لعباده . . تلك الرسالات التي وضع فيها الله سبحانه وتعالى الأدلة ، ووضع فيها ما هو في قدرة العقل البشري منذ يوم خلقه . . الى يوم القيامة . . ولكن الفلاسفة يريدون أن يتجاوزوا هذا . . ويقدموا للعقل البشري ما هو فوق طاقته . . فيخرجون بذلك من يقطة العقل الى الخيال والتنخيل .

والرسالات السماوية قد حملت الينا أن الله واحد أحد لا شريك له . . ولا اله غيره . . ومن هنا فهي نفت أن هناك الها للسماوات . . والها للأرض . . والها للريح والها للنجوم . . الى اخر ما يمكن أن يتصوره العقل البشري وما تصوره فعلا خلال القرون الماضية . . بل أن هذه الرسالات قد أخبرتنا عن كل شيء في هذا الكون يدخل أو سيدخل في مقدرة العفل البشري .

فالشمس مثلا للزمة للحياة . . واذا اختفت أصبحت الحياة مستحيلة . . فلا الزرع ينمو . . ولا النهار يكون مضبئاً . . ولا الأرض ستمضي في نظامها الحالي . . والهواء مثلا اذا اختفى من الأرض . . انعدم الأوكسجين اللازم للحياة وأصبحت الحياة بالنسبة للانسان والحيوان . . بنكوينها الحالي مستحيلة . . وكذلك الماء والأمطار . . هي التي

تعطي الحياة كلها للأرض . . بل ان الأرض نفسها التي عليها الحياة . . اذا تفتتت أو انفجرت فان الحياة تنتهى . .

ومع أن هذه القوى كلها ضخمة هائلة . . تعطى الحياة للانسان على الأرض . . الا أن الله سبحانه وتعالى أخبرنا أن كل هذه القوة مسخرة لخدمة الانسان رغم أنها أقوى منه ملايين المرات . . ورغم أنه لا يستطيع أن يصنعها أو يخلقها . . فلا الشمس تستطيع أن تقول إنني سأشرق اليوم ولن أشرق غدا . . أو أنني سأبتعد عن الأرض وأغر نظام الكون . . ولا الرياح تستطيع أن تترك الأرض الى مكان آخر . . ولا الأمطار تستطيع أن تتوقف . . ولا الأرض نفسها لها أي اختيار فيها تحمل أو فيها يحدث فوقها . . لماذا ؟ . . لأن الله هو الذي خلق كل هذه القوى . وهو الذي سخرها لحدمة الانسان . . ونحن حين نتدبر في خلق هذا الكون وقدرة الله . . نقف أمام هذه القوى الكبرى الهائلة التي هي بلا شك خارجة عن ارادة الانسان . . بل وأقوى منه بلايين المراث . . ثم نتدبر . . هذه القوى الحائلةمسخرة لخدمة الانسان . . لا تستطيع أن تعصى يوما واحدا . . ثم نجد أن الله سبحانه وتعالى قد أخبرنا في كتابه العزيز أن كل هذه القوى مسخرة لكم . . وهنا نقطة يقف فيها العقل مع الحقيقة . . والحقيقة جاءت من الله . . والوقوف هنا والتأمل أصبح في قدرة العقل بما أتاحه الله لهذا العقل من قدرة . . فاذا بحثنا عن اسم الله . . وجدناه في كل لغة من لغات الأرض . . ووجدنا أن معناه واحد في العالم كله رغم اختلاف معاني الألفاظ في اللغات . . ولكن اسم الله في كل لغة وكل لهنجة موجود . . ومعناه تلك القوة القادرة القاهرة التي خلقت كل شيء .

اذن لفظ الله معناه واحد في كل العقول . . وفي كل اللغات . . فاذا أضغنا الى ذلك أنه بالنسبة للبشر فان المعنى يوجد أولا . . ثم اللفظ . . ذلك أنني لا استطيع ان أضع اسها لما هو غير موجود . . بل ان الوجود يتم أولا . . ثم يطلق الاسم . . وذلك لنعلم أن اسم الله اللي وجد مع النفس البشرية . . كان موجودا قبل أن توجد هذه النفس البشرية وهو الله اللي خلقها وأوجدها . . بل ان تقبل العقل البشري لاسم الله سبحانه وتعالى معناه أن هذا العقل يعرف الله بالفطرة . . وان كان الله فوق قدرة العقول . . ومن هنا نعود مرة أخرى الى الرسالات السماوية . الى الآية الكريمة فواذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم

ذريتهم . . وأشهدهم على أنفسهم . . ألست بربكم . . قالوا بلى شهدنا . . أن تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين . . أو تقولوا انما أشرك آباؤنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم ﴾ . . هذه الاية الكريمة وهي التي أخبرنا بها الله . . تدلنا كيف أن الله يوجد فينا بالفطرة رغم أنه فوق قدرة العقل . . فقد عرفنا وجود الله يقينا . . وهذه المعرفة موجودة في داخلنا حتى وان لم يدلنا أحد عليها . . ومن هنا فاذا ذكر اسم الله فاننا لا نحس أن انسانا ينطق لفظا غريبا لا معنى له . . ولكننا نحس أنه ينطق لفظا نعرفه جيدا . . ونحس به في داخلنا . . ونحس بقدرته وقوته . . وبأن الحياة لا يمكن أن تنسجم الا بوجوده . . وهناك اميون لا يقراون ولا يكتبون. وربما لم يقرأوا كلمة واحدة في حياتهم . . فاذا أخبرتهم عن أي شيء في هذه الدنيا. . سألوك : ما معنى هذا الذي تتكلم عنه . . نحن لا نفهمك . . الاكلمة الله سبحانه وتعالى فانك اذا قرأتها عرفها الجاهل والمتعلم . . والصبي والرجل . . والكهل . . وكل انسان يجلس أمامك . . ولن تجد أحدا يقف ليسألك : ماذا تعني بكلمة الله . . اننا لا نفهم هذه الكلمة ؟ لماذا ؟ . . لأن الله يوجد فينا بالفطرة . . ومن هنا فان الطفل يعبده . . والانسان البسيط الذي لم يقرأ كلمة في حياته يعبده . . والانسان المتعلم يعبده . . والانسان الذي تبحر في العلم ووصل الى أعلى مراتبه يعبده . . وكل هذه العقول على اختلاف مستوياتها قد تعجز عن فهم مشترك لقضية من القضايا . . ولكنهم جميعا لا يوجد بينهم تصادم في عبادة الله .

وانت تدخل الى المسجد . . تجد عباد الله جالسين معا . . عقول كلها مختلفة . . . في السن والثقافة والفكر والمركز الاجتماعي والطباع والعادات وكل شيء . . ولكنها كلها منسجمة في عبادة الله . . تركع له معا . . وتسجد له معا . . وتقرأ له القرآن معا . . وتسبح له معا . . كل هذه العقول لا يمكن أن تجتمع وتنسجم هكذا الا اذا كان الله موجودا فيها بالفطرة . . والا مصداقا للآية الكريمة ﴿واذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم . . وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم . . قالوا بلى شهدنا ﴾ .

على أن بعض الناس يحاول أن ينكر وجود الله . . ومحاولة هذا الانكار في حدها اثبات . . ذلك أنك لا تنكر الا ما له وجود . . فها هو غير موجود أصلا لا نجد أنك محتاج الى انكاره . . فالأرض مثلا بعض الناس يقول انها مبسوطة ، وبعض الناس يقول انها

كروية . ويحدث جدل . . أو حدث جدل في الماضي حول ذلك . . ولو أن الناس لم يروا الأرض أمامهم مبسوطة . . ولو أن العلم لم يثبت للناس أن الأرض كروية لما حدث هذا الجدل . . فالجدل هنا حدث لأن هناك واقعا علميا يخالف واقعا تراه العين . . اذن فقبل النفي أو الجدل . . هناك وجود . . ومثل ذلك في كل شيء في الدنيا . . هاذا أردنا أن ننفي أو ننكر نظرية علمية . . فيجب أولا أن تكون هذه النظرية موجودة لننفيها أو نحاول انكارها . . واذا لم تكن النظرية موجودة أصلا . . فكيف ننفيها أو ننكرها ؟ . .

اذن محاولة انكار وجود الله قد سبقتها الحقيقة . . وان الله موجود فعلا . . وكل من يحاول الانكار انما يحاول أن ينكر شيئا موجودا أصلا ووجوده ثابت . . والا فها الذي يحاول أي كافر أن ينكره . .

محاولة النفي والجدل لا يمكن أن تتم الا بالنسبة لشيء موجود فعلا . . فاذا دان هناك انسان لم يرزق في حياته بأطفال . . هل يثور جدل حول وجود أطفال له . . الجدل يثور اذا كان لهذا الانسان طفل يخفيه . . بعض الناس رأوه . . وبعض الناس لم يروه . . وهنا يبدأ الجدل . . ولكن اذا لم يكن هناك شيء أصلا . . ففيم سأجادل . . الجدل هنا ومحاولة انكار وجود الله . . هي اثبات بأن الله موجود . . وأن هناك من يحاولون لهوى في نفوسهم أن يجادلوا في هذا الوجود أو ينكروه .

ويمضي فضيلة الشيخ محمد متولي الشعراوي في حديثه فيقول . . لقد عبد الانسان قوى كثيرة على أنها آلهة . . عبدوا الشمس وعبدوا النار . . وعبدوا الأصنام والحجارة . . وعبدوا الانسان كآل فرعون . . كل هذه الأشياء عبدوها وأطلقوا عليها أسهاء مختلفة . . ولكن هل اذا قلت أي اسم من هذه الأسهاء يقفز الى النفس البشرية معناه ؟ . . أبدا . . فأنت اذا قلت مثلا ـ عن اله الشمس . . لم يفهم أحد شيئا . . واذا ذكرت اسم اللات أو العزى . . فأن العقول لا تفهمها . . واذا قلت فرعون تجد كثيرا من الناس لا يدركون شيئا . . اذن فكل هذه الآلهة زيف وإفك . . ولا يوجد الا اله واحد هو الله سبحانه وتعالى . . الله الأحد . . الذي اذا ذكر اسمه . . وجدت كل عقل يفهمه . . وكل نفس تحسه . . وكل ما يشرك به من دون الله هو افك وزيف . . بلا أصل ولا حقيقة الا هوى النفس البشرية . .

ثم ناتي بعد ذلك الى نقطة هامة جدا . . لقد خلق الله آدم . . خلقه وأمر الملائكة إن سيجدوا له فسجدوا الا ابليس . .

عندما خلن الله ادم . . لم يكن لأدم ماض . . لم يكن له أب يقلمه . . أو أم تلقنه . . فمن الذي علمه . . الله . . . وماذا علمه . . كما يقول الفرآن ﴿وعلم آدم الأسماء كلها﴾ . .

ما معنى ذلك . . معناه أن منطلق العلم الذي أتاحه الله للعقل البشري . . يجب أن يبدأ بالأسهاء ثم بعد ذلك ينطلق الى علوم الدنيا . . اذن الله حدد لنا منطلق علمه الذي أعطاه للبشر . . قال يبدأ علمي لكم بالأسهاء . .

تعالوا لنرى اليوم . . بعد كل هذا التقدم . . هل خرج الانسان عن الدخول الى نقطة العلم من المدخل الذي حدده الله . . أبدا . .

اذا أردت أن تعلم الانسان بكل صنوفه وأجناسه . . فيجب أن تبدأ بالأسياء أولا . . تقول للطفل هذه شمس . . وهذا نور . . وهذا ظلام . . وهذا فيل ، وهذا أسد . . وهذا كوب . . وهذه سبورة . أي أنك تعلم الطفل الأسياء أولا . . ثم تتركه بعد ذلك فيستطيع أن يستوعب علوم الأرض كلها . . ولكن يجب أن يدخل من نفس المدخل الذي حدده الله للعلم البشري . . عندما علم آدم أول البشر . . علمه الأسياء أولا . . بل إن أحدث طرق التعليم في العالم تقوم الأن بتعليم الطفل الأسياء والصور حتى يستطيع أن يستوعب العلم بسرعة . . ويتقدم الى العلوم الأخرى .

اذن لم خصر ج الانسان في دخوله الى العلم من نفس الطريقة التي حددها الله . . ولن يستطيع الحروج عليها . .

وبذلك نكون قد وصلنا الى أربع حقائق هامة :

الحقيقة الأولى أن الله موجود فينا بالفطرة . . نعرفه ونحس بوجوده جميعا . .

الحَفِيفة الثانية : ان الوجود يسبق الاسم دائيا وان الوجود سابق لمحاولة النفي والانكار .

ثالثا: اننا اذا أردنا أن نعرف شيئا عن الله سبحانه وتعالى . . فإننا يجب أن نصل اليه عن طريق العلم الصحيح الذي أعطاه الله لنا في رسالاته ولا ندخل في متاهات الفلسفة . .

رابعا: ان الله قد حدد لنا مدخل العلم البشري للانسان عندما خلق آدم . واذا أردنا أن نتعلم فيجب أن ندخل نحن جميعا . . مؤمنين وغير مؤمنين . . يجب أن ندخل جميعا من الباب المذي حدده الله لنا وهو تعلم الأسماء .

الانسان والأمانة

ان السماوات والأرض والجبال . . رفضن أن يكون ُ لهن اختيار في أمورهن . . وفضلن أن يكن مقهورات مسخرات لما يريده الله سبحانه وتعالى . . ولكن الأمانة وأخل حرية الاختيار في إلمعل . . ولا تفعل . .

الله سبحانه وتعالى حينها يخاطبنا فانه يخاطب العمول جميعا . . ويجعل لكل منها قدرا من الفهم يحس به بقدرة الله وعظمته . . وهذا من اعجاز القرآن الكريم ذلك أن القرآن يخاطب وجدان كل البشر . . وأنت حين تخاطب الناس تجد أن معرفة الله سبحانه وتعالى موجودة فيهم بالفطرة . . ومن هنا فانه اذا ذكر اسم الله فاننا لا نحس أن لفظا غريبا يقال لنا . . ولكننا نحس يقينا أن هذه المعرفة موجودة في داخلنا حتى وان لم يدلنا أحد عليها . . ونحس بقدرته وقوته . . وبأن الحياة لا يمكن أن تنسجم الا بوجوده . .

وهناك أميون لا يقرأون ولا يكتبون . . وربما لم يقرأوا كلمة واحدة في حياتهم . . فاذا أخبرتهم عن أي شيء في الدنيا قالوا ما معنى هذا الذي تتكلم عنه . . نحن لا نفهمك . . الا كلمة الله سبحانه وتعالى . . فانك اذا قلتها عرفها الجاهل والمتعلم والصبي ، . والرجل . . والكهل . . وكل انسان يجلس أمامك . .

وحينها ندخل المسجد نجد عباد الله جالسين معا . . عقول كلها مختلفة في السن والثقافة . . والفكر . . والمركز الاجتماعي . . والطباع . . والعادات . . وكل شيء . . اذا حاولت أن تتحدث اليها عن أي موضوع فانها لا يمكن أن تفهمه . . ولا تنسجم معه . . ولكننا نجدها كلها منسجمة في عبادة الله . . تركع معا . . وتسجد معا . . وتسبح معا . .

وينتقل فضيلة الشيخ محمد متولي الشعراوي بعد ذلك الى خلق الانسان . .

فيقول ان الله سبحانه وتعالى خلق ادم . وقال للملائكة : اسجدوا له . وأدم غلوق بلا ماض . لم يعلمه أحد شيئا . ولم يرث حضارة ولا علما . ثم قال الله سبحانه وتعالى : فإوعلم ادم الأسهاء كلها . فالله قد أخبرنا في كتابه العزيز أن مدخل العلم الى النفس البشرية هو الأسهاء . هحتى هذه اللحظة . . ورغم مرور هذه الفرون الطويلة لا يزال مدخل العلم البشري للإنسان هو الأسهاء . . فالعلمل أول ما يتعلم . . يتعلم أسهاء الأشياء . . ثم بعد ذلك يستطيع أن يستوعب من العلم ما يشاء ولكن مدخل العلم الذي أتاحه الله للبشر لا يتأتى الا من المدخل الذي حدده الله . . وهذا شارع . . فالت تقول له هذا كوب . . وهذا منزل . . وهذا شارع . . نم بعد أن تعلمه الأسهاء نبركه . . فيستطبع عقله البشري أن جعمل ما ينام له من العلم معتمدا على نفسه .

ثم نأتي بعد ذلك الى نقطة تالية . . وهي أنه عندما خلق الله سبحانه وتعالى أدم حمله الأمانة . . قال الله سبحانه وتعالى في كتابه العزيز : ﴿إِنَا عَرَضْنَا الأَمَانَةُ عَلَى السموات والأَرضُ والجبال . . فأبين أن يحملنها وأشفقن منها . . وحملها الانسان . . انه كان ظلوما جهولاج . .

ما معنى الأمانة . . معناها الشهادة بالحق . . طواعية فيها لك اختيار فيه . . وبحض ارادتك . . فاذا أودع انسان لديك مالا . . وأخذ عليك ورقة تثبت أنه أودع هذا المال . . فان هذه ليست أمانة ، لماذا ؟ . . لأن هذه الورقة تثبت حقه . . وبالتالي فانك اذا أنكرت يستطيع أن يثبت كذبك . .

هذه الورقة التي كتبتها . . أخرجتك من دائرة الاختيار . . فلم تعد تستطيع أن تقول نعم . . أو لا بمحض اختيارك . . لأن هذه الورقة سلبت منك حق الاختيار في الانكار . . وأثبتت لصاحب الحق حقه . . ومن هنا فان هذه ليست أمانة . . لان جانب الاختيار فيها غبر مترافر . . أو غير متاح . . ولكن اذا أعطاك أي انسان مبلغا من المال بينك وبينه ودون شهود . . ودون ورقة مكتوبة . . فانه يكون قد أعطاك هذا المال كأمانة . . لماذا ؟ . . لأنه بينك وبينه معتمدا على تمسكك بالحق . . ومن هنا

فانك تستطيع أن تقول نعم . . أخذت منه هذا المال . . وتستطيع أن تقول لا . . لم آخذ منه هذا المال وتنكر ما حدث . .

اذن ما دام الاختيار موجودا في أنك تستطيع أن تفعل هذا أو لا تفعله . . أي تستطيع أن تقول انتي أخذت المال أو لم أخذه . . فهنا تكون الأمانة . . الاختيار موجود . . وأنت وأمانتك . . تستطيع أن تقول الحق . . أو تنكره . .

فاذا قال الله سبحانه وتعالى إنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال . . ﴿ فَأَبِينَ أَنْ يَحملنها ﴾ . . فمعنى ذلك أن هذه الأشياء كلها قد رفضت أن يكون لها اختيار في أمورها . . وفضلت أن تكون مقهورة مسخرة لما يريده لها الله سبحانه وتعالى لماذا ؟ . . لأنها جميعا خافت من عواقب هذا الاختيار . . وما يمكن أن يؤدي بها الى معصية . . أو الى مخالفة لأمر الله . . ولكن الانسان بعقله قبل الأمانة . . أي قبل أن يكون له اختيار . .

ويستطرد فضيلة الشيخ محمد متولي الشعراوي . . ولنبسط المسألة قليلا . . هب أن انسانا جاءك . . ومعه مبلغ كبير من المال . . وقال أنا أريد أن أضع هذا المبلغ عندك أمانة . . أحد أمرين . . إما أن يكون تصرفك كتلك المخلوقات التي رفضت أن تحمل الأمانة بأن تقول لنفسك . . ان هذا اختيار صعب . . هذا الرجل سيترك لي ماله . . وقد تمتد يدي اليه . . وقد أنفقه فيها تغريني الحياة . . ثم بعد ذلك يأتي وقت السداد فلا أجد المال . . فحتى لا أقع في أي اغراء . . وأقطع الشك باليقين فانني أرفض هذه الأمانة لأنها تعرضني الى ما لا أستطيع أن أحتمله . . والى اغراء الشيطان . . ومن هنا فأنا لا أريد أي اختيار لنفسي . . ولن آخذ هذا المال كأمانة . .

ولكن قد توسوس النفس والعقل بأنك تستطيع أن تأخذ هذا المال وأنك قادر على أن تستخدمه فيها ينفعك . . ولكنك قادر أيضا حسب ظنك وعلمك أن ترد هذا المبلغ لصاحبه عندما بأي وقت الحساب . . وتأخذ المال . . وتنفقه . . ثم يأتي وقت الحساب فلا تجد عندك منه شيئا . .

اذن الأساس هنا هو الاختيار . . والانسان عندما حمل الأمانة معناها : أن أخذ

حرية الاختيار في أن أفعل ولا تفعل .. ومن ها كانت الرسالات السماوية التي نزلت للانسان .. لأنه قبل حل الأمانة .. أي أحد الاحسار في بده لبععل أو لا يفعل .. أخذه وهو يحسب أنه قادر على أن بععل ما يرضي الله وان سحس ما بغصه .. ولكن اغراء الشيطان .. ويريق الدنبا .. وصعف النصي النشربة لم يكن في حسابه .. ويذلك كان ظلوما .. أي طالما لنفسه في أنه اعتقد فيها أكثر من قدراتها .. وهذا هو الغرور الذي ادا دخل النفس حرح مها الايجان الغرور الذي حمل قارون يقول : إنما أوتيته على علم عندي . أي أن الانسان بعتر معسه وهقله وقدراته .. ناسيا أن هذه القدرات هي من عند الله .. وأنه هو الذي أعطاها له .. ويستطيع أن يأخذها منه .. جهول . أي أن الاسان جاهل ما أفقيقة .. التي حوله .. في أن الله سبحانه وتعالى هو القادر والفائل . والمعلى .. والمانع .. والرافع .. والمعلى .. والمان .. والمانه .. والم

وهكذا حمل الانسان الأمانة . . ووصع الله سنحانه وتعالى أمامه البدائل في أن يفعل ولا يفعل . . وما دام الله سبحانه وتعالى قد قال للانسان اعمل كدا . فمعنى ذلك أنه في مقدور هذا الانسان ألا يفعل . . وإلا لما قال له الله اعمل ومعنى قول الله سبحانه وتعالى للانسان لا تقعل كذا . . ان الانسان قادر على أن بعمل . والا لما قال له الله سبحانه وتعالى لا تقعل . .

اذن أخذ الانسان الاختيار في أفعل ولا تعمل . فعادا حدث . صور له جهله أشياء كثيرة . فخلق آلهة لبعبدها من صبع بدبه أي أبه عبد ما يستطيع أن يصنعه . ونسي أن الذي يصنعه انسان لا يمكن أن يكون هو حالقه . أي خالق الانسان ثم عبد الانسان نفسه . ثم حاول أن يمكر وحود الله . وانعللق مع هوى نفسه . جاحداً نعمة الله . ترك الرسالات التي أنزلها الله سبحانه وتعالى له ليبين له طريق الحق . وطريق الحياة الطيبة الأمنة . وأخذ بشرح لنفسه وحسب أهوائه . فأصابه الشقاء في الدنيا . وحلت به الكوارث . وعاش عيشة ضمكا . ولكن لماذا فعل الانسان ذلك .

الانسان والاختيار

اذا أراد الله سبحانه وتعالى أن يتحدى البشر . . فانه يتحداهم في أمر اختياري أي أن يستطيعوا القيام به بمحض اختيارهم وبكامل ارادتهم . . ذلك أن التحدي في أمر لا اختيار للانسان فيه لا يكون تحديا . . وفي القرآن تحديات كثيرة . . في أمور اختيارية . . لم يستطع الانسان ان يواجهها . . .

أخذ الانسان حرية الاختيار في افعل ولا تفعل . فماذا حدث . . صور له جهله أشياء كثيرة . . فعبد كل شيء في الدنيا . . لا ينفعه ولا يضره . . عبد الأحجار والأصنام . . وعبد النار والشمس . . وعبد الحيوانات المفترسة . . واخيوانات الأليفة . . وانطلق في جهله بعيدا عن الله سبحانه وتعالى الخالق لكل هذا الكون . . المدبر له . . انطلق الانسان جاحدا نعمة الله . . ترك الرسالات التي أنزلها الله سبحانه وتعالى له ليبين له طريق الحياة الطيبة الأمنة . . وأخذ يشرع لنفسه حسب أهوائه . . فأصابه الشقاء في الدنيا . . وحلت به الكوارث . . ولكن لماذا فعل الانسان ذلك . .

اذا أردنا أن نصل الى ما تريده النفس البشرية في هذه الدنيا . . فقد لخصه الله سبحانه وتعالى في شيئين أساسيين . . ووصف بها وصفا بليغا مدخل الشيطان الى النفس البشرية . . وما يريده كل انسان . . ذلك أن الشيطان حين أراد أن يغري آدم بمعصية الله سبحانه وتعالى قال له هل أدلك على شجرة الخلد . . وملك لا يبلى . . وقال الشيطان لها فرما نهاكها ربكها عن هذه الشجرة الا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين . .

اذن الانسان يريد شيئين في الدنيا . . الخلود والأموال التي لا تفنى . . ولا تنتهي . . انه يريد أن يكون له ملك يميش فيه عيشة الترف التي يريدها دون أن تتأثر هذه الأموال بكل ما ينفقه . . ومن

هنا كان مدخل الشيطان للنفس البشرية . . هذه الالهة كلها التي أخترعها البشر هي اما جالبة للرزق . . أو دافعة للضرر مبعدة للموت . . وهي في الحقيقة لا تفعل هذا ولا ذاك . . ولكنه الحوف الذي يضعه الشيطان في النفس غير المؤمنة هو الذي يجعلها تعتقد أن هناك شيئا في يد أحد غير الله سبحانه وتعالى . . وهنا نتوقف قليلا عند هذه النقطة . . الله سبحانه وتعالى حين أخذ من آدم ذريته . . وأشهدهم على نفسه . . نجد في النفس البشرية أثر هذا حتى الأن . فكل نفس بشرية تعرف الله بالفطرة . . ولا تحتاج لأي شرح اذا ذكرت لها كلمة الله سبحانه وتعالى . . ويكفي أن تذهب الى الحج لترى اسم الله ينطق بجميع لغات الدنيا . . بكل لغة من لغات العالم . . والمعنى واحد . . وهؤلاء الناس الذين جاءوا من كل بقاع الأرض قد لا يستطيعون التحدث معا . . أو التفاهم معا ، لأنهم لا يفهمون بعضهم البعض . . ولا يتكلمون لغة بعضهم البعض . . ولكن اذا ذكر اسم الله أمامهم توحدت قلوبهم عند كلمة الله . . واذا أقيمت الصلاة توحدت وقفتهم جميعا بين يدي الله . . مع أنهم غرباء تماما . . ولكنهم متعارفون في الله . . بغير المعرفة المألوفة بين البشر . . وربما التقوا أياما في الحيج . . ثم بعد ذلك لا يلتقون . . ولكن رغم أنهم غرباء في كل شيء . . تجمعهم كلمة الله سبحانه وتعالى . . بل ان الله سبحانه وتعالى يمعن في التحدي . . ويقول سبحانه وتعالى في سورة مريم : ﴿ رب السموات والأرض وما بينها فاعبده واصطبر لعبادته هل تعلم له سميا . . أي أنه تحدى في القرآن أنه هو خالق كل شيء . . وهو الله لن تجد اسمه يطلق على أحد . .

وهذه نقطة يجب أن نقف عندها . . ان عادة الانسان أن يطلق اسيا على كل شيء . . لا يوجد شيء في الدنيا بغير اسم الا اذا كان مجهولا للانسان . . فكل شيء يطلق عليه اسم . . أنت لك اسم . . واذا جاءك ابن تطلق عليه اسيا . . والظواهر الطبيعية لها أسياء . . وكل شيء في الدنيا له اسم . . والاختراعات الجديدة والاكتشافات الجديدة يضع الانسان لها الأسياء . . حتى يستطيع الانسان أن يعرفها أو يعرفها . . اذن فكل شيء في هذه الدنيا له اسم يميزه عن غيره . . ثم يأتي القرآن ويتحدى . . ويقول . . ان الله سبحانه وتعالى لن تجد له سميا . . أي لن تجد انسانا

باسمه . والتحدي هنا لن ؟ . التحدي في القرآن . وفي الايمان . . هو للمشركين والكفار . . ذلك أن القرآن لا يتحدى المؤمن أبدا . . لأن المؤمن قد آمن وأطاع . . وهو ليس محتاجا للتحدي . . ولكنه محتاج لما يزيده ايمانا . . وقرباً لله سبحانه وتعالى . . أما المحتاج للتحدي فهو ذلك الذي يكفر . فيأتي الله ليقول له ان هناك تحديا . . تحديا لك في كذا وكذا . . فهل تستطيع أن تفعله يا من تعبد نفسك . . أو تعبد الانسان . . أو تعبد الحجر . . أو تعبد أي شيء آخر . . اذا كنت تريد أن تثبت حقيقة أنك أنت وما تعبده . . ومن يعضدونك ويشدون أزرك . . لهم قطرة من القوة . . فانني أتحداكم أن تفعلوا كذا وكذا . . والتحدي دائها من الله سبحانه وتعالى للانسان . . يكون في أمر اختياري . . اذ أن التحدي لا يمكن أن يكون في أمر اجباري يجبر الانسان عليه . . بمعنى - مثلا - انني لا أستطيع أن أقول لانسان انني المحداك - مثلا - أن تطيل عمرك شهرا أو شهرين . . أو اتحداك ألا تصاب بمرض طوال حياتك . . الى آخر هذه الأمور التي لا اختيار للانسان فيها . . هنا يكون التحدي بالغ الصعوبة ، غير ميسر . . وأحيانا مستحيلاً ولا يعتبر تحدياً . .

ولكن الله سبحانه وتعالى حينها يتحدى . . يأتي بأمر اختياري يمكن لأي انسان ان يصل اليه ويتحدى فيه . . فالله سبحانه وتعالى مثلا علم أزلا أن بعض الناس سيتخذون العلم الذي أتاحه الله لعقول البشر . . وجعله في طاقتها . سيأخذون هذا العلم ليعبدوه ويتخذوه الها . . ويقولون انتقلنا من عصر الدين الى عصر العلم . . ولذلك وضع الله في القرآن ما يرد عليهم . . قال لهم . . ان العلم الذي تعبدونه من دون الله قد يوصلكم الى أشياء تدهش عقولكم . . وتزعزع ايمانكم . . ولكنني أقول لكم ان هذا العلم بهيلمانه عاجز عن أن يخلق ذبابة . . هذا تحد رهيب للعلم الذي وصل الى القمر . . وهو في طريقه الى المريخ لى يستطيع أن يخلق ذبابة واحدة . ولو اجتمع لها علماء آلعالم كله . . وفعلا كان هذا هو التحدي . . والتحدي هنا يقول أنا ماعطيكم من علمي ما أريد . . لتصلوا الى القمر . . وتطيروا في الهواء . . وتفعلوا ما يعتبره العقل البشري أشبه بالمعجزات . . ولكن لكي تعلموا أن هذا بإذني وأمري . . فانني سامنع عنكم خلق أحقر شيء « الذبابة » . . ستصلون بعلمكم الى

ما أريد . . ولكن لو اجتمع علياء العالم كلهم ليخلقوا ذبابة . . ما استطاعوا . . ولن يستطيعوا أن يصلوا بعلمهم الى ما لا أريد . . رغم بساطته . .

ويأي العلم ليحقق للعالم أشياء كثيرة . . حتى أن الانسان أصبح يملك وسائل نسف الأرض . . ووسائل الكترونية حديثة تفوق في خدماتها كل ما تصورته العقول . . ونزل الانسان فوق القمر . . وهو في طريقه الى كوكب الزهرة . . الى غير ذلك . . ولكن التحدي ظل قائيا . . ذلك أن الانسان لا يستطيع مع كل ما أوتي من العلم أن يخلق ذبابة . . أو حتى جناح ذبابة . .

جاء التحدي في أشياء أخرى كثيرة في القرآن ... مثل المطر .. وبالرغم من كل الاختراعات الحديثة .. فان العلم عاجز عن أن ينشىء سحابة صناعية .. ويجعلها تمطر حيث يريد .. بل ان بعض بلاد الدنيا تعاني من كثرة الماء .. وكثرة الأمطار .. والبعض الآخر يعاني من القحط الشديد . والعلم لا حيلة له في ذلك .. مع أن الله كشف لنا الطريقة التي يتكون بها السحاب .. ثم الطريقة التي ينزل بها المطر .. وهنا امعان في التحدي .. اذ أنه يعطينا الأسباب .. ويجعلنا عاجزين عن العمل .. ثم يتحدانا في أمر اختياري كانزال المطر مثلا .. وهو أمر عاجزين عن العمل .. ثم يتحدانا في أمر اختياري كانزال المطر مثلا .. وهو أمر أبسط كثيرا علميا من الوصول الى القمر والمريخ .. ولكن الانسان لا يستطيع أن يقوم به ..

وفي القرآن تحديات كثيرة ليست هي موضوع حديثنا الآن . . اذ أن الحديث عن الله والنفس البشرية . . حين يأتي الله سبحانه ، تعالى ويريد أن يتحدى الكفار في شيء اختياري . . هل الله يريد أن يتحدى كافرا بعينه . . أو طبقة من الكفار بعينها كالعلماء أو التجار . . أم أنه يريد أن يكون التحدي شاملا للجميع . . يستطيع أن يقدر عليه كل كافر . . حتى ذلك الذي لم يكتب حرفا . . لم يعرف من الدنيا شيئا . . يأتي الله سبحانه وتعالى ويجعل التحدي هنا عاما في مقدرة كل فرد . . فياتي بالآية الكريمة : ﴿ ورب السموات والأرض وما بينها . . فاعيده واصطبر لعبادته هل تعلم له سميا . . .

أي أنه يتحدى في الاسم . والاسم هنا شيء يقدر عليه كل انسان . . بل ويستخدمه كل انسان في الدنيا كلها . . فكل فرد يستخدم الأسهاء مهها بلغت ثقافته أو علمه أو جنسيته . . الى آخره . . يأتي الله سبحانه وتعالى ويتحدى . . ويقول انني أنا الله . . وهذا اسمي سأختص به نفسي . . ولن تجد سميا . . أي مسمى بهذا الاسم في الدنيا كلها . .

يأتي هذا التحدي وأنا أوجه السؤال الى كل من يقرأ هذا الخديث . . هل سمعتم عن أنسان اسمه « الله » . . هل سمعتم أن عقلا بشريا جرؤ على أن يطلق هذا الاسم على أبن له . . أو زوج له . . أو على أي شخص كان . . حتى الألهة التي اخترعها الانسان ليعبدها جعل لها أسهاء ليس بينها اسم « الله » سبحانه وتعالى . . ولقد جاء هذا التحدي في أمر اختياري . . أي يستطيع أي انسان أن يفعله بارادته . . وفي أمر لا يستلزم أي مؤهلات . . أي يستطيع أي فرد في الدنيا أن يقوم به دون أن يكون له ثقافة أو علم . . أو فكر . . أو أي شيء نميز . أي أنه تحد للبشرية كلها . . ومع أن هناك أناسا كلها . . ومع أن هناك أناسا يعملون ضد دين الله . . ويحاولون هدمه . . لم يستطع واحد منهم أن يطلق الاسم على فرد أو شيء . . أو حتى على اله يعبده . . وهكذا بقي التحدي . . وسيبقى حتى يرث الله الأرض ومن عليها . .

هذا التحدي لا يقدر عليه انسان . . ولا يمكن أن يقوم به بشر مهما بلغ شأنه . . ذلك التحدي في أمر اختياري لا يستلزم أي صفات أو مؤهلات معينة . . وعجز الانسان عن مواجهة هذا التحدي . . هو قدرة مسن قدرات الله سبحانه وتعالى وحده . .

ورغم هذا التحدي الذي لا يجيب عليه أحد . . تجد بعض الناس بحاولون جاهدين انكار وجود الله سبحانه وتعالى . . ويجادلون في ذلك جدالا كثيرا . . ولكن هؤلاء الناس أنفسهم حينها تعجز الأسباب عن أن تدفع عنهم ضرا . . وحين يجدون أنفسهم في كرب لا يستطيعون الخروج منه . . أو في بلاء لا يستطيعون رده . . تجد

السنتهم تصيح بلا شعور (يا رب) . . وتستنجد بالله الذي يحاولون انكار وجوده . . كيف تستنجد نفس بالله سبحانه وتعالى . . وهي في نفس الوقت تحاول أن تنكر وجودالله . . إنها تجزع إليه . . تستغيث بالخالق . . بالقدرة . . بالقوة . . بالذي يقول كن فيكون . . كيف يتم ذلك ؟ .

الكون والانسان

كل ما في هذا الكون مسخر لحدمة الانسان ولكن ماذا فعله البشر ليتم ذلك . . وكيف يستطيعون أن يسخروا لحدمتهم من هو أقوى منهم ملايين المرات . . ان كل هذه الأشياء تستطيع أن تفني البشر في ساعات قليلة . . وربما في لحظات قليلة . . ولكنها خاضعة ذليلة لحدمتهم . .

ان الله سبحانه وتعالى أمرنا بالندبر في الكون . . ولماذا يأمرنا الله بهذا ؟ . . لو أن في هذا الكون دليلا واحدا على عدم وحدانية الله . . وقدرته ووجوده . . ما أمرنا الله أن نتدبر في الكون . . وأن نتدبر في غلوقاته . . وأن نتدبر في أنفسنا . . لماذا ؟ . : لأن الذي يعرض عليك شيئا فيه أدنى شك . . لا يقول لك افحصه جيدا . . أو تدبر فيه . . انك اذا أردت أن تعلم عن أي شيء تراه . . فان صاحب الشيء اذا لم يكن موقنا بما يقوله لما قال لك تدبر وانظر جيدا . . وافحص جيدا . . وإنما يحاول بشتى الطرق أن يجلب انتباهك عن ذلك المشيء الذي تنظر اليه . . حتى لا تتبين فيه أي نقص أو عيوب موجودة . . عن ذلك الذي يغول لك تدبر . . وفكر . . وانظر . . موقن من اتقان عمله . .

ولأضرب مثلا بسيطا لأفرس هذا الى الأذهان . . اذا دخلت لتشتري أي شيء في هذه الدنيا . . أي شيء . . أمامك واحد من اثنين . . اما أن يكون هذا الشيء متقنا اتقانا بديعا . . وحينثد بقول لك صانعه . . افحصه جيدا . . ويطلب منك أن تفحصه مرات ومرات . . لنتبير دفه العسم . وتعرف متانة الشيء وكماله . . ولكن اذا كان الشيء ناقصا . . أو هبه عبوس فان صابع الشيء الذي يحاول أن يغشك أو يخدعك . . يفعل كل ما يستنفيع من الحيل أياحد مناهك بعيدا عن ذلك الذي في يدك . . حتى لاتتبين عيوبه ومواقصه

والله سبحانه وتعالى يطلب منا في قرآنه الكريم . . أن نتدبر الخلق . . أن نتدبر الخلق . . أن نتدبر الكون . . ويقول ان في خلفكم وخلق السموات الكون . . ويقول ان في خلفكم وخلق السموات والأرض أيات بينات . . وفي أنفسكم . . لماذا يقول الله ذلك ؟ . . اذا لم يكن فائل هذا الكلام هو خالق الكون . . وعارف لأسراره أفلا يخشى أن تكون هناك عيوب ونواقص . . وأشياء لا يعرفها . . قد يأتي التدبر فيها بنتيجة عكسية . .

ولكن الله سبحانه وتعالى هو الخالق . . وهو القائل . . وهو العالم . . ومن هنا فهو يعرف دقة ما خلق . . واعجاز ما خلق . فيقول لنا تدبروا في هذا الكون . . أنظروا فيه . . فستجدون آيات واعجازا لخلقي وقدرتي . . وفي أنفسكم . . ويقول سبحانه وتعالى هوسنريهم آياتنا في الآفاق . . وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق له . . أي آيات تلك التي يتحدث عنها الله سبحانه وتعالى . . ان لم يكن هو الذي خلقها باتقان واعجاز . لا يملك البشر أمامه الا أن يسجدوا لقدرة الله سبحانه وتعالى في كونه . . وفي خلقه .

نأتي بعد ذلك الى نقطة أخرى . . الله سبحانه وتعالى أخبرنا في قرآنه الكريم أنه سخر كل ما في هذا الكون لخدمة الانسان . . تعالوا نتدبر قليلا في هذه الحقيقة الهامة . . كل ما في الكون يخدم الانسان . . الحيوان . . والجماد . . والشمس . . والقمر . . والنبات . . كلها تخدم الانسان . .

والانسان ليس هو الكائن الوحيد الحي في هذا الكون . فالنبات له حياة . . والحنوان له حياة . . والانسان له حياة . . ولكن كلا منها تختلف عن الاخرى . .

تعالوا نتدبر في خلق الله . . الله سبحانه وتعالى جعل كل شيء مسخرا لما فوقه . . الجماد مثلا بكل صوره مسخر الخدمة ما فوقه من الخلق . . وهو النبات والحيوان والانسان . . على أن التمييز . تمييز الخالق . . وليس تمييز المخلوق . . بمعنى أن الله سبحانه وتعالى هو الذي سخر . . ولكن الانسان بقدرته . . وعقله . . وقوته . . عاجز عن أن يسخر . . والدليل على ذلك أن هناك أشياء مسخرة للانسان . . والحيوان . . والنبات . . أقوى منه ملايين المرات . . ولا يستطيع أن يوجدها . . أو أن يسيطر عليها . . الشمس والنجوم . . والكواكب . . والأرض . . مسخرة لخدمة النبات . . والحيوان . . والانسان . . الشمس لا تستطيع أن تقول انني سأشرق هذا اليوم على جزء من هذا الزرع لأعطيه الحياة والنمو . . ولن أشرق على جزء آخر ليموت . . فالشمس بقدرتها الهائلة . . وقوتها التي لا يستطيع أن يقترب منها العالم أجمع . . مسخرة لخدمة النبات . . تشرق عليه . . وتعطيه الحياة والنمو . . وتغرب عنه . . ليتم دورته . . وهكذا . . وهي في هذا الاختيار لها . . وكذلك الرياح . . والأمطار . . والأرض . . نفسها . . كلها مسخرة لخدمة النبات والحيوان والانسان . . الأرض اذا وضعت فيها الحب لا تستطيع أن تقول لن أعمل على انماء هذا الحب وتغذيته . . ولكنني سأغذي هذا الحب . . وكذلك المطر لا يستطيع أن يقول سأنزل هنا اليوم . . ولن أنزل غدا . . أو لن أنزل في العام القادم . . كل هذه الأشياء مسخرة ليس لها أي اختيار . . وهي تعطى عطاء متساويا للجميع بلا تمييز . . لأن الله سبحانه وتعالى هو الذي سخرها . . وهو الذي جعلها في خدمة أنواع الحياة التي هي أرقى منها . . كالنبات . . والحيوان . . والانسان . . وليعلن للعالم أجمع أن هذه الأشياء هي مسخرة بقدرته سبحانه وتعالى . . وبعلمه . . وبكلمة كن . . جعلها أقوى من الانسان . . والحيوان . . والنبات . . ملايين المرات . . ومع ذلك هي في خدمتهم جميعا . . لا تستطيع يوما واحدا أن تمتنع أو ترفض أن تقوم بخدمتهم رغم قدرتها . . وضعف من تخدمهم من البشر . . والنبات والحيوان . .

هذه واحدة . . فاذا انتقلنا الى النبات . . نجد أنه مسخر لخدمة من فوقه في الخلق . . وهما الحيوان والانسان . . والحيوان يستطيع أن يأكل من النبات كما يريد ويحطمه كما يريد . . ولا بسنطيع النبات أن يمنعه من ذلك أو يقول له لا . . لن أعطيك طعاما

اليوم . . سأمنعه عنك . . أو يبعده عنه : . اذا أراد به ضرا . . وكذلك بالنسبة للانسان . . فان النبات مسخر لخدمته . . عطاء له عندما يريد . . لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا أمام ارادة البشر . . حتى في اهلاكه وافساده . . اذن فالنبات مسخر لخدمة ما فوقه . . لا يستطيع له نفعا ولا ضرأ . . وانما يعطيه عطاء بلا حساب . . ويكون في خدمته دائها كلما أراد . . حتى اذا أراد له هلاكا . . فالصبي قد يأتي بفأس أو منشار . . . ويصل الي شجرة ضخمة هاثلة . . ويظل يقطع فيها عدة أيام حتى تسقط . . ولكن الشجرة رغم ضخامتها وقوتها . . حتى انه اذا سقط غصن منها على هذا الصبي أهلكه . . بل اذا سقط غصن منها على رجل أهلكه . . واذا أسقطت الشجرة نفسها على عدة رجال أقوياء أهلكتهم . . رغم أن هذه الشجرة تملك هذه القدرة الهائلة على البشر . . فانها لا تستطيع أن تأمر غصنا منها ليسقط . . فيهلك صبيا أو رجلا يقطعها بفأس أو منشار . . ولا تستطيع أن تأمر جذعها أن يسقط على رجال يقومون باقتلاعها من جذورها . . ومن هنا فهي تملك القوة . . ولكنها لا تملك القدرة . . لماذا ؟ . . لأنها مسخرة لخدمة الانسان والجيوان . . رغم قوتها الهائلة . . وقدرتها على التدمير . . الا أنها تقف عاجزة تماما أمام الانسان . . لماذا ؟ . . لأن التسخير هنا من الله سبحانه وتعالى . . ومن هنا فلا القوة لها قيمة . . ولا القدرة لها قيمة . . وانما الأمر جميعا للقائل . . وهو الله سبحانه وتعالى . . والقائل هنا سخرها للانسان . . فهي مسخرة له . .

اذا انتقلنا بعد ذلك الى الحيوان . . نجد أنه أرقى حياة من النبات . . فقد منحه الله الجواس . ومنحه قدرة على الحركة . . ومن هنا فهو أعلى خلقا من النبات . . ومن الجماد . . وكل خلق تحته مسخر له . . لحدمته . . ولكن الحيوان نفسه مسخر لحدمة الانسان . . وقد يكون الفرس . . أو الجاموسة . . أو الثور . . أو الجمل . . أو أي حيوان آخر يملك من القدرة والقوة ما يستطيع أن يحطم به أقوى رجل في العالم ويملكه . . ومع ذلك . . فان صبيا صغيرا يستطيع أن يقود الجمل . . أو الفرس . . أو الثور . . الى حيث ذلك . . فان العقل يقول مراح وهو طائع له . . لا يستطيع أن يعصيه . . اذا تدبرنا في ذلك . . فان العقل يقول ما دام الحيوان هو الأقوى . . فهو الذي يتحكم ويفرض ما يريد . . ولكن الله سبحانه ما دام الحيوان هو الأقوى . . فهو الذي يتحكم ويفرض ما يريد . . ولكن الله سبحانه وتعالى الذي أراد ذلك سخر الحيوان القوي فجعله ضعيفا ذليلا أمام الانسان الذي يقل عنه

قوة وقدرة .

اذا انتقلنا بعد ذلك الى الانسان . . فهو حياة أرقى من النبات . . والحيوان . . لماذا ؟ . . لأن له فكرا . . له عقلا . . وله اختيارات . . ومن هنا فهو أرقى ما خلق الله في الدنيا . . رغم قدرة الشمس . . وقوة الربح . . وجبروت الأمطار . . وضخامة النبات . . والقدرة البدنية للحيوان . . فان هذا الانسان أرقى هؤلاء جميعا . . وكل هذه الأشياء مسخرة لخدمته . . بارادة الله . . وليس بارادة الانسان .

فاذا كانت مخلوقات الدنيا هي: الجماد .. والنبات .. والحسيسوان .. والانسان .. وكل خلق منها يعلو على الآخر .. فيكون مسخرا له .. وهذا لا يتوقف على القوة .. ولا على الحجم .. وانحا على ارادة الله .. الجماد يخضع للمخلوقات الأرقى منه .. وهي النبات والحيوان والانسان .. والنبات يخضع لمن فوقه .. وهما الحيوان والانسان .. فلمن يخضع الانسان .. والخيوان .. يخضع لمن فوقه وهو الانسان .. فلمن يخضع الانسان .. يخضع لخالقه .. يخضع لله سبحانه وتعالى ليكون هناك انسجام في الكون .. كل شيء يخضع لما فوقه .. ومن هنا يقول الله سبحانه وتعالى فولقد كرمنا بني آدم وحملناهم في البر والبحر ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلاكه .

ومن هنا كان هدف الانسان أن يخضع لحالقه الذي سخر له كل ما في الكون . . وهذا هو الذي يعطي الحياة معناها الحقيقي . . لأن كل شيء يخضع لما فوقه . .

ونحن حين نتدبر في الكون نرى كيف أن الانسان يجب أن يخضع لخالقه . . ليتم الانسجام في الكون . . وعلامة الخضوع هي العبادة . . وهذا هو هدف العقل الأول في أن يعرف ماذا يجب أن يؤدي وأن يتدبر في الكون ليعرف أن كل شيء يجب أن يخضع لما فوقه . . وان الانسان يجب أن يخضع لحالقه . . الذي خلق هذا الكون كله . . وسخره لحدمته . .

ولكن العقل البشري ينسى الله . . وينسى كل هذه المعجزات . . ويتحدث عن العلم . . وعصر العلم . . فماذا استطاع العلم أن يحقق للبشر . .

الانسان والعلم

العلم لا يستطيع أن يخلق مقومات الحياة . . فها بالك بالحياة نفسها . . ان الانسان عاجز عن أن يخلق غلافا جويا للقمر مثلا . . أو بحيره بالماء اللازم للحياة . . والزرع . . أو أن يجمل حبة تنبت على يدك . . بدلا من أن تنبت على الأرض . . والقرآن الكريم يقول لنا ان هناك مضلين . . سيأتون ليجادلوا في خلق الانسان . .

ان العلم يتحدد في شيئين رئيسيين . . علم مادي يخضع للتجربة البحتة . . لا يدخل فيه هوى البشر . . ذلك العلم هو الذي يتناول المادة فقط . . وهو الذي يكن أن يفحص في المعمل . . وتجري عليه التجارب . . وليس فيه هوى النفس البشرية . . وهذا العلم هو الذي أتاحه الله للعقل البشري . . وطلب منه أن يجتهد فيه . . ووعد الله بأن يكشف آياته في الكون لأولئك الذين يعملون . . ويبحثون . . ويجرون التجارب . . ويجتهدون . . وعلم آخر هو علم تدخل فيه الأهواء . . وذلك ما لم يدخل فيه معمل . . ولا يمكن اجراء تجارب عليه . . وهذا العلم مثل النظريات الفلسفية والسياسية . . وكل شيء لا يخضع لتجربة المعمل . . هذا العلم تختلف فيه الأهواء وتتصارع . . وسيظل الصراع بينها الى يوم القيامة . . لأن هذا العلم لا يستند على أسس مادية موضوعية . . واغا تدخل فيه الأهواء الشخصية . .

النوع الأول من العلم . . صاحبه يظل يعاني حتى يصل الى هدفه . . فاذا وصل الى المدف استفاد منه الناس كلهم . . فالعالم مثلا الذي يجري تجارب في معمله . . على اختراع جديد . . أو شيء جديد . . يظل يسهر ليالي طويلة حتى يصل الى نتائج . . فاذا وصل الى نتائج . . استفادت منها البشرية كلها . . واذا أردنا أن نضرب مثلا لذلك . . فهناك مثلا اكتشاف الكهرباء . . واختراع الراديو والتليفزيون . . والتليفون . . الى آخر هذه الأشباء التى اقتضت بحثا من أصحابها . . فاذا وصل البحث الى نتيه به . . استفادت

منها السّرية دلها . .

أما النوح الثانى من العلم . . فهم الذي يخضع للهوى . . فان صاحبه هو الذي يستعد . . وعلى أساس ما يرضيه يستعد . . وعلى أساس ما يرضيه هو . . ومن هنا فان صاحب النظ يه الفلسفية أو السياسية . . لا يعاني شيئا بقدر ما يعاني أولئك الدبي تحضعون لها . . أه بفذونها . .

و سنطرد فضيله الشيخ عمد منوبي الشعراوي بعد هذه المقدمة القصيرة ليقول: ماذا قدم العلم للبشرية . . تعالوا نناقش ذلك من واقع التجربة العلمية . . ان أساس الحياة البشرية من خلى الله سبحانه وتعالى لم يتغير . . ولم يتبدل . . ولا يستطيع العلم أن يجد له بديلا . . ه انها العلم بعدم الرفاهية للبشر . . أي أنه يجعل الحياة أكثر سهولة . . وأكث نعومة . . ولخمه لا يعطمنا مفومات الحياة . . بل ان الله سبحانه وتعالى علما منه بظلم الانسان للاسان . حعل معومات الحياة في يده . . وما أعطاه منها ليد البشر أعطاه بشكل لا يجعل الاسان فادرا على هلاك الانسان باستخدام أسباب الحلق . .

ولنشرح هذه المعطة عليلا . مقومات الحياة من كرة أرضية . وشموس . ونظام كوني لا دحل للانسان فيه . ولا يستطيع . ولن يستطيع الانسان بعلمه أن يتدخل ليخلق كرة أرضيه حديدة . أو شمسا جديدة أو نجوما جديدة أو سماوات جديدة . الى آخر هذا هذا خلي الله . والعلم اذا استطاع أن يكتشف الآيات في هذا الخلق . . يكون قد نقدم تقدما هاثلا . ولكنه لن يستطيع أن يخلق شيئا . أو يبدله . أو يغيره . واذا كنا ننجدث الان . ونحن في عصر العلم . فتلك حقيقة هامة . لا يستطيع أحد الحدال فيها . .

مأتي بعد دلك الى معومات الحياة على الأرض . . الهواء . . والماء . . والطعام . . لوازم ثلاثة لحباة الانسان على الارض . . الانسان بطبعه لا يستطيع العيش بدون الهواء أكثر من دقيفة أو دعائل ولا لك أخرج الله الهواء من قدرة البشر على التحكم في البشر . . فائله شاه أن بكون الهواء ما المناس جميعا . . لا يستطيع واحد أن يمنعه عن عجموعة من الماس فيهلك . ط انه أخضع الهواء لعدله . . فكان متساويا بين الناس

جميعا . . فقيرهم وغنيهم وعظيمهم وذلك الذي لا يملك من أساب الدنيا شيئا . . فهم جميعا يتنفسون بنفس السهولة . . وبنفس الطريقة دون أي عناء . . يصلهم الهواء الى حيث هم وأينها كانوا في حجرات مغلفة . . أو في الطرب . . أه في الساره . . أه في أي مكان في العالم . . فان الهواء يصلهم سهلا . . ميسرا . . متاحا . . للجميع . . وهذا عدل الله سبحانه وتعالى . . ولا دخل لبشر فيه .

نأتي بعد ذلك الى الماء . . وهو ما يستطيع الانسان أن يعيش بدونه يوما . . أو عدة أيام . . نجد أن القدرة على اختزان الماء قليلة . . والقدرة على منع الماء عن البشر قليلة . . وعدودة . . وان كانت لها امكانيات . . وهنا يتدخل ظلم الانسان . . ولكن بقدر عدود جدا . نظرا الأهمية الماء للحياة البشرية . . نأتي بعد ذلك للطعام . . فنجد أن قدرة الانسان على اختزانه ومنعه . . أكبر . . ولكن احتمال الانسان لعدم تناول الطعام أكثر . . فان الانسان يستطيع أن يتحمل عدة أيام بدون طعام . . ولكنه في نفس الوقت يستطيع أن يحصل على ما يقيم أوده . . أو يبقي الحياة في جسده بسهولة نظرا الأن الكمية التي يجتاج لها الجسم البشري من الطعام ضئيلة نسبيا . . فهي كها قال رسول الله بين لقيمات أي كمية محدودة من الطعام وكلها زاد اقبال الانسان على الطعام فسد جسده واعتلت صحته . .

وهذه هي مقومات الحياة الثلاثة . . شيء لا يستغني عنه الانسان . . ولا يستطيع الحياة بدونه أبدا وهو الهوانه . . نافذ فيه عدل الله . . ليحصل كل انسان على حاجته بلا عناء . . وشيء يستطيع الإنسان أن يستغني عنه يوما وهو الماء . . متوافر للناس وشيء ثالث وهو الطعام . . تحكم البشر فيه أكثر . . ولكن احتمال الانسان للعيش بدونه أكبر . . وهنا ترى عدالة السهاء في توزيع مقومات الحياة . . وتدخل الانسان فيها .

نأي بعد ذلك الى العلم . . ماذا استطاع العلم أن يقدم للانسان من هذه المقومات . . الهواء المحيط بالأرض . . هل يستطيع العلم أن يخترع غلافا جويا . . كذلك الذي يحيط بالأرض . . أو أن يوفر الهواء على كوكب القمر مثلا . . مثل توفير ارادة الله للهواء حول الأرض . . وبنفس العدالة . . الجواب : مستحيل طبعا . . فاذا انتقلنا من المحواء الى الماء . . هل يستطيع العلم أن يحد ماء . . أو يوصل ماء لكوكب من الكواكب

ليس فيه ماء ويجعل الحياة مخنة فيه . . هل يستطيع العلم أن يخلق ماء على كوكب من الكواكب . . خالماء الموجود على الارض سرب منه ألوف الملايين من البشر والحيوانات . . والطيور . . وخل شيء حي . . بحيث يكون منه افرا . . ويسقي هؤلاء جميعا . . ويسقي أرضهم . . وبنبت لهم الزوح لبأهامامنه . . الحماب : مستحبل . . فالعلم عاجرع أن يمد العسجاري في الأوص بالماء اللارم لها . . لنزوع . . وهناك مساحات شاسعة من الارض صحراء جرداء . لا سلطم العلم ال بعطيها الماء . .

بل اننا نجد الصحراء تمتد بجوار الأرض الخضراء . . تلك فيها حياة . . والاخرى ميته لا حياة فيها هلا ماء . . والعلماء يعنرفون أن العلم عاجز عن أن يسقي البشر ماء . . رغم أن الله سبحانه وتعالى قد أتاح للعلماء معرفة تكويل عناصر الماء . . وطريقة تكويل السحب . . ولنكن كل هذا هو من حلق الله . . والعلم لا يستطيع أن يقدم شيئا في ذلك . . ولا يستطيع أن نعلى ظروف الحياة . . على كوكب لا حياة فيه . .

ننغل الى الطعام . . هل بسطيع العلم أن يجعل حبة تنمو على يدك . . أو على شيء غير الأرض . . أه العربة الأرصية . . هل يستطيع العلم أن يزرع زرعا في الهواء فينمو ويزدهر . . لا بسطيع . . بل يجب أن ينمو الزرع في الأرض . . وأن يتغذى من التربة وبالماء . . ومن هنا فان مفومات الحياة الثلاثة لا يستطيع العلم أن يقدم للانسان فيها شيئا . . ولا بسنطبع أن بعطيه فيها بديلا . . الانسان محتاج الى الهواء . . والماء . . والأرض . لبعيش . والعلم عاجز عن أن يُغلق له ماء أو هواء . . أو أرضا جديدة . .

وكل ما سنطيع أن يقدمه العلم هو الرفاهية . . بمعنى أنني عندما أحس بالعطش يجب أن أذهب إلى النهر أو الى النبع . . أو الى مكان فيه ماء لأشرب . . العلم يجعل هذا الماء يصل الى مكاني مثلجا . وبالنسبة للطعام . . المفروض عندما أجوع أن أذهب الى المكان الذي بزرع فيه الطعام أو يست فيه لاكل . . العلم يوفر لي هذا الطعام في بيتي . . ويستطيع أن بكتشف طرعه لتحسين الامتاج وتطويره . . بحيث يكون الحجم أكبر . . والطعام أشهى . لكمه لا سسطيع أن يخلق طعاما . . والعلم يوفر لي رفاهية في العمل الذي أقوم به . فيحترع لى اله بدلا من الفاس الذي استخدمه في الزراعة . . ويخترع لي

آلة حاسبة أو عقلا الكترونيا يقوم بالحسابات . . ويبسر لى الانتقال السريع بالطائرة . . الى غير ذلك من وسائل الانتقال . . ولكنه لا يُخلق لي شيئا من مقومات الحياة . . وهذا واضح في قول الله سبحانه وتعالى . . في سورة الواقعة حينها يتحدث عن مفومات الحياة , . وكيف أنها من صنعه سبحانه وتعالى . . فيقول : ﴿أَفَرَ أَيْتُم مَا تَحْرِثُونَ أَأَنْتُم تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنَ المَرْلُونَ ﴾ . . ﴿أَفْرَأُيْتُم المَاء الذي تشربونَ أَأَنْتُم أَنْزَلْتُمُوهُ مَن المُزْنَ أَمْ نَحْنَ المُنْرُلُونَ ﴾ . . ﴿ أَفْرُأَيْتُم النّار الّتي تورون ، أأنتم أنشأتم شجرتها أم نحن المنشؤن ﴾ . .

بقيت نقطة هامة جدا وهي نقطة الخلق . وهذه عتاجة الى حديث قادم حيث أن هناك من يجادل في خلق الله . . وهناك من يحاول أن ينكر الدين . . والله سبحانه وتعالى قد أنبانا عن هؤلاء في القرآن . . وقال لنا الله ان هناك أناسا مضلين سيأتون . . ويحاولون أن يضلوكم عن دينكم . . ويتحدثوا عن خلق السموات والأرض . . وعن خلق الانسان . . وهم سيحاولون اضلالكم عن الحق . . هؤلاء المضلون الذين أنبأ القرآن عنهم قد جاءوا . . وبدأوا في محاولة اضلال الناس . . ولكن مجيئهم كان تثبيتا للدين . . وتصديقا للقرآن . . فلو أن هؤلاء المضلين لم يجيئوا ولم يجادلوا في خلق السماوات والأرض . . لكان عدم مجيئهم ضد قضية الدين . . فالله سبحانه وتعالى قد قال لنا ان هناك مضلين . . وانهم سيأتون . . ويجادلونكم في الخلق . . فكأن هؤلاء المضلين في محاولاتهم التشكيك في الدين . . إنما يثبتون أن هذا الدين حق . . ولكن كيف . .

الانسان وخلق الله

من الذي ميز الانسان عن أي انسان اخر مخلوق مثله . . رغم تشابه الحلق . . وجعل الفرد رغم تشابه الحلق عن الدنياكلها . . بحيث لا يتكرر شخص رغم تكرر الحلق . . هل تستطيع أن تميز بين عصفورة وعصفورة . . أو بين قرد وقرد أو بين أسد وأسد . . ولماذا التمييز . .

واذا أردنا أن نستشهد بالقرآن الكريم في أمر هؤ لاء الذين يضلون عن سبيل الله . . فاننا نجد الابة الكريمة : فإما أشهدتهم خلق السموات والأرض . . ولا خلق أنفسهم وما كثب متخذ المضلين عضدا له . . ومعنى الاية الكريمة أن هناك أناسا سيأتون ليضلوكم عن سبيل الله . . وبتحدثوا عن خلق الانسان . . وخلق السموات والأرض بنظريات من صنع هواهم . . لا تستند الى الحقيقة ولا الى الواقع . . وأنا أقول من الآن ان هؤلاء الناس لم يشهدوا معي . . أو لم أشهدهم لم يشهدوا معي . . ولا خلق الأرض . . ولا خلق الأرض . . ولا خلق الانسان . . وما كنت متخذا من هؤلاء المضلين عونا لي في الخلق حتى يقولوا ما يعلمون .

لو لم يأت هؤ لاء المضلون لقلنا ان القرآن قد أخبرنا أن هناك من يأتي ليضل من سبيل الله .. وهؤ لاء لم يأتوا ... ولو أن هؤ لاء الناس لم يجادلوا في خلق السموات .. وخلق الأرض .. وخلق الأرض . وخلق الانسان . لقلنا ان القرآن قد أنبأنا أن هناك أناسا سيجادلون في الحلق . وبضلون عن سبيل الله .. ولكن هؤ لاء الناس جاءوا ليضلوا عن سبيل الله .. وتركوا مسألة خلق السموات والأرض .. وخلق الانسان .. ولم يجادلوا فيها باعتبار أنها مسألة غيبية ، ومن هنا كان من الممكن جدا أن يأتي هؤ لاء المضلون .. ويجادلوا في الله .. ولكن عندما نأتي نقطه خلق السموات والأرض .. وخلق الانسان .. يقولون لن نجادل في هذا الأمر .. حيث انه أمر غيبي خارج عن نطاق علمنا .. ولم نشهده .. ولا نسطيع أن نحادل فيه .. كان من الممكن أن يحدث هذا فعلا .. ولكن كون هؤ لاء المضلي أبوا . . و دو-هم جادلوا في خلى السموات والأرض .. وفي خلق الانسان ..

وجادلوا دون برهان مادي يستطيعون تقديمه . . فهم لا يستطيعون مثلا وضع الشمس والقمر داخل معمل لإجراء تجارب عليها . . أو ادخال الروح البشرية تحت الميكروسكوب . ولكنهم رغم علمهم المحدود . . جاءوا وجادلوا في هذه الأشياء . . ليس عن علم ، ولكن عن هوى . . حينئذ نقول ان هؤلاء المضلين قد قدموا الدليل على صحة المترآن وأنه منزل من عند الله وقدموه وهنا المعجزة . . وهم يجاولون الاضلال عن سبيل الله . . أي أنهم أثبتوا أن الله حق . . وأن القرآن حق . . بينها هم يحسبون أنفسهم أنهم يضلون . .

ويستطرد فضيلة الشيخ محمد متولي الشعراوي فيقول اذا أردنا أن نناقش أحدا من الذين يضلون عن سبيل الله . . أو ينكرون وجوده سبحانه وتعالى . . فانهم لا يقدمون الدليل . . أو الحجة على ما يقولون . . ولا يناقشون جوهر الرسالة نفسها . . يأتي الواحد منهم ليقول إن هذا القرآن ليس منزلا من عند الله مثلا . . وهذه قضية جدلية . . لا يستطيع أن يثبتها . . فالله سبحانه وتعالى لم يخبره بهذا . . وهو لم يأت بعلمه الانكاري عن أي طريق يقيني . . وانما هو أي به عن طريق هوى في نفسه . . يريد أن يحققه بالهروب من شريعة الله . . الى شريعة أخرى . . تعطيه فوق ما له من حقوق . . وتسلب الأخرين ما لهم من حقوق . . وتسلب الأخرين ما

ومن هنا فاننا اذا أردنا أن نناقش هذا الموضوع لا يجب أن نبدأ المناقشة بهذه النقطة . . ولكننا يجب أن نقول لكل من يجادل في الله محاولا الانكار . . تعال وناقشنا في المنهج الذي وضعه الله . . تعال وناقشنا في المبادئ، التي وضعها الله . . ولكننا نجد أنه يهرب من المناقشة . . ويحاول أن يتخلص منها . .

على أن الذين يجادلون في خلق السموات والأرض . . وخلق الانسان . . انما يأتون بأشياء عجيبة . . يحاولون إلباسها ثوب الحق . . وهي باطل . . ويحاولون أن يخدعوا الناس بأشياء كثيرة لا تمت الى العلم بصلة . . نجد واحدا يأتي ويقول ان أصل الانسان قرد . . ثم هناك حلقة مفقودة . . ونظرية الارتقاء الى آخر ما يقال في هذا الموضوع . . هذا شيء مبني على الظن . . فالرجل الذي قال هذا الكلام لم يشهد قردا تحول الى انسان . . ولا يستطيع أن يحول قردا الى انسان . . اذن فهي نظرية غير يقينية مبنية على افتراضات

ننكلية بعيدة عن العلم تماما . .

ولخدا حين نبدأ المافشة معه في المضمون . . نقول له . . تعال . . هل شهدت قردا بنحول الى انسان . . سنفول لا . . هل تستطيع أن تحول قردا الى انسان . . سيقول لا . . هل شهدت خلفي الاسمان . . بفول لا . . نقول اذن علام تبني نظريتك . . على أي أساس . . يقول على الملاحظة والنخسين . . نقول له . . اذا كان كذلك . . فلنناقشك بالملاحظة والتخمين كما ست نظريانك .

هل تستطيع أن تفسر لنا كيف ميز الله الانسان . . سيقول انها نظرية الارتقاء . . نقول له نريد أن نبوهف قليلا . . الانسان كمخلوق من خلق الله مثله مثل باقي خلق الله . . ولكن الله سمحانه وتعالى ميزه بأشياء كثيرة . . أهمها العقل الذي يميز به الانسان بين الحق والباطل . . والذي يكون في كثير من الأحيان هو الطريق الى الضلالة . . اذا وضع العمل البشرى شحكم معللن . . وزاد عليه الغرور الانساني . .

والان فلنبدأ . . الله نستطم أن مميز بين عصفور وعصفور أخر من نفس الجنس . . هل تستطيع أن عيز بين حصان وحصان آخر من نفس الجنس واللون . . وهل تستطيع أن تميز بين جاموسة وجاموسة . . أو قرد وقرد . . أو أسد وأسد . . أو أي حيوان وحيوان اخر . . الجواب طبعا لا . . ولكنك تستطيع أن تميز بين انسان وملايين البشر . . رغم أننا كلنا غلوفه ن بنفس الشكل . . فكل منا له عينان . . وأذنان . . وأنف . . وفم . . ويدان وقدمان . . أي أن الشكل العام واحد . . ولكن كل انسان له صورة معينة . . تميزه عن ملايين البشر . . فأنت حين ترى انسانا بين الملايين التي تسكن الكرة الأرضية . . تقول هذا على . . وهذا أسماعيل . . وهذه فاطمة وهذه زينب . . وهذا أي . . وهذه أختي . . الى اخر كل هذا . .

من الذي ميز الانسان عن أي انسان آخر غلوق مثله . . وجعل هذا التمييز تمييزا خاصا . . رغم تشامه الحذم . . ووصع هذا النمييز في كل انسان ليستطيع أن يميز زوجته وابنه وأباه . . وأصدفه ه . . الى اخر هده العملية . . بل ويستطيع هو أن يكون مميزاً عن الناس أحمد . . الدى هم الله سمحامه وتعالى لبستقيم ذلك مع الحياة التي رسمها له . .

فهو مميز في الدنيا ليمكن حسابه في الآخرة . . ويكون شهيدا على نفسه . . وهو مميز في الدنيا ليكتب عمله له أو عليه . . وهو مميز في الدنيا لأنه سيحاسب في الأخرة . . فلو أن الانسان كان غير بميز . . والحلق متشابه . . لكانت حياة الانسان على الكرة الأرضية مستحيلة التنظيم . . لماذا ؟ . . لأن الانسان لم يخلق للدنيا وحدها . . وانما خلق للدنيا وللآخرة . . خلق وسيحاسب ويكون شهيدا على نفسه . . وأنا حين لا أستطيع أن أميز أبي وأمي وأولادي . . وزوجتي . . والناس حولي . . كيف يمكن أن أحاسب . . وكيف يمكن أن ياتي هؤلاء الناس الذين أسأت اليهم . . وأكلت حقوقهم في الأخرة . . ليكونوا شهداء ويأخذوا حقوقهم من حسناتي . . وكيف يمكن أن أكون شهيدا على نفسي . . وأنا لا أميزهم . . وكيف يمكن أن أحاسب على اتصالي بامرأة أخرى . . وأنا لا أميز زوجتي . . اذن التمييز هنا ضروري وأساسي . . . وقد وضعه الله باعجاز شديد . . رغم تشابه بالايين الخلق . . فان لكل انسان صورة مميزة لا تتكرر . والدليل على ذلك صور وتماثيل الملوك . . الأقدمين التي تركوها في الأرض . . الفراعنة مثلا ماتوا منذ قرون . . فهل تستطيع أن تأتي بانسان . . وتقول هذا رمسيس . . أو هذا هو نابليون . . الجواب مستحيل . . الانسان قائم بذاته . . 'لا يتكرر رغم تكرر الخلق . . ومن هنا فان الحساب يكون عدلا . . ويقول الرسول ﷺ انه حين يتشفع المؤمنون للعاصين في الأخرة . . لإخراجهم من النار . . يقول الله سبحانه وتعالى . . اذهبو واخرجوا من النار من كان في قلبه حبة خردل من الإيمان . . فيذهبون إلى النار . . فيعرفونهم بصورهم . . أن حياة الإنسان كحيوان بلا تمييز ممكنة إذا كان الهدف هو الدنيا وحدها . . ذلك ان هُناك ألوفاً من المخلوقات تعيش بلا تمييز...

ولكن ماذا عن الآخرة . .

اذن تمييز الانسان ضروري للحساب في الآخرة . . ولو أنه لم يكن هناك حساب وثواب وعقاب . . لما ميز الانسان عن غيره من سائر المخلوقات . . ولكان الخلق قد تشابه كما هو في عالم الحيوان مثلا . . هذا التمييز الدقيق جدا . . المعجز . . لا يمكن أن يأتي بالتطور . . لأنه غاية في الدقة . . وغاية في الاعجاز . . خلق متشابه في كل شيء . . ومع ذلك كل انسان فيه عميز عن الآخر . . تمييزا دقيقا . . بحيث لا يتطابق انسان في هذه

الدنها كلها مع انسان آخر . . بل لا يتطابق في الخلق من أوله إلى يوم القيامة انسان مع انسان آخر ، أثرى الاعجاز الذي يجب أن يسجد له كل ما في السموات والأرض ان الانسان لا يستطيع . . ولا يقدر مها بلغت عبقريته . . ومها استعان بقوى الأرض جميعا أن يصنع أشياء متكورة منموة لا بشبه أحدها الاخر . . مستحيل . . وفكر قليلا في كل شيء يصنعه الانسان . لل نصنعه أثبر عفول البشر . . لا يمكن تمييز شيء متشابه بحيث يكون لكل فرد منه شخصية معينة . . ليكون مميزا تمييزا دقيقا عن البلايين غيره . . أي ارتقاء هذا الذي يتجاوز كل قدرات الدنيا . . أي ارتقاء يمكن أن يضع هذا الاعجاز المطلق في طفرة واحدة . . ولا مقدمات أي ارتقاء ذلك الذي يقفز بالانسان ليجعله سيد الارض كلها . . وبمعل كل شيء مسخرا لخدمته . .

ولكن بعص الناس يعاول أن يغرض أشياء خاطئة .. ثم يدّعي كذبا أنها الحقيقة .. وفي حلق الانسان .. معجزات لا يمكن أن تكون طفرة .. ولا ارتقاء .. ولا المقيقة .. وفي حلق الانسان .. معجزات لا يمكن أن تكون طفرة .. ولا ارتقاء .. ولا ي شيء .. مثلا العقل البشري .. ذلك الذي ميز به الله سبحانه وتعالى . . آدم وذريته .. والعقل البشري اذا أردت أن تخلق عقلا الكترونيا في قوته .. فانك عتاج الى أضعاف مساحة الكرة الأرصية .. لتقيم هذا العقل .. لأن العقل البشري الصغير الذي تراه أمامك في هذه المساحة المحدودة .. مكون من ألف مليون خلية عصبية .. وأريدك أن تضع معي خيالك قليلا . . ألف مليون خلية في هذه المساحة الصغيرة .. هذه الألف مليون خلية تعمل وترجم وتهاجم وتدافع .. وهناك ثلاثة آلاف شعيرة تتذوق الطعام وتقول للانسان هذا حلو .. وهذا مر .. واذا اقترب جسدك من شيء حار .. صرخت وتقول للانسان هذا حلو .. وهذا مر .. واذا اقترب جسدك من شيء حار .. صرخت وتقول للانسان هذا حلو .. احترس هذه نار .. الى آخر الاعجاز في الحلق ..

كل هدا الاعجاز لا يمكن أن يتم بالارتقاء أبدا . . فالطفرة رهبية بين الانسان وغيره من المخلوقات لا يمكن إلا ال ينطبق عليها قول الله سبحانه وتعالى . . ﴿وفضلناهم على كثير بمن خلفنا تفضيلا ﴾ . .

على أن بعصى الماس يجادل ويقول كيف يكون هناك من هو موجود بلا حيز ولا مكان ولا زمان . . وأنا أقول أنطر الى نفسك تعرف الجواب .

ليس كمثله شيء

الأشياء يجب أن تنسب الى الفاعل لتستطيع أن تدرك معناها . . فاذا قلت ان طفلا ضربني بكل قوته . . وقلت ان أقوى رجل في العالم ضربني بكل قوته فالفعل واحد . . ولكن الفرق بين الفاعلين كبير . . واذا كان هذا في قوانين البشر . . فها بالك بقدرة الله . .

يأتي هؤلاء المضلون محاولين استغفال عقول البشر . . واثارة قضايا لا تتفى أو تتصادم مع ظاهر العقل البشري . . والله سبحانه ونعالى قد جعل لكل قضمه نتصادم مع ظاهر العقل البشري حلا يقربها الى ذلك العقل . . حتى يستطيع الانسان أن يواحه هؤلاء المضلين بالحجة البالغة التي هي من عطاء الله للنقس البشرية . . فالله سبحانه وتعالى كان لطيفا في علمه . . لطيفا بعباده . . فأعطاهم أمثلة تقرب الى عقولهم ما بعجزون عن لطيفا في علمه . . مثلا يقول أحد الذين يضلون عن سبيل الله . . ويحاولون إيجاد تصادم وهمي بين كلام الله . . والعقل البشري . . كيف يكون هناك من هو موجود بلا حيز ولا مكان ولا زمان . . وأنا أقول ان الله سبحانه وتعالى بسط هذه المسألة . . وجعلها في أنفسنا لتقرب ما الصورة وتجعلها موجودة أمام العقل البشري . بشكل قريب . .

والسؤال الذي أطرحه هنا هو عن الانسان . . عن نفسك . . أنت تنساءل عيا هو موجود بلا حيز ولا مكان ولا زمان . . وأنا أسألك عن روحك . . أين هي هذه الروح التي تجعل كل جسدك يعمل وينطق ويرى ويعيش . . هل هي في قلبك الذي ينبض بلا توقف ما دامت الروح فيك . . أم هي في عينيك تجعلها يبصران فتريان الأشياء . . أم هي في أذنيك تجعلها تسمعان . . أم هي في صدرك تبعله يننفس . . أم هي في معدتك تجعلها تقوم بوظيفتها لتغذية جسسك . . أم هي في اليدين تجعلها تتحركان وتفعلان ما تريد . . وتبطشان بمن تريد . . أم هي في امعائك

خعلها موصل الطعام للدم . . أم هي في عقلك تجعله يفكر ويحسب . . ويدبر لك سؤه ن حماتك . . أم هي في دمك تجعله ينبض ويجري في عروقك ليعطيك الحياة . . أين مكانها بالضعل . . هل تسطيع أن تحدده . .

هد بالد بعض الناس لمولما انها في عقلك . . فهو الذي تتصرف به ويعطى الاشارات لحل شيء لبنحرك . . ولكن هذا مردود عليه بأن في الجسم مثات من الأشياء غير الارادية التي يعمل دون اراده الانسان . . فالقلب ينبض بلا ارادة . . والدم بيشي في العروق بلا اراده . . والننفس يتم بلا ارادة . . والمعدة تعمل بلا ارادة . . الى آخر ما تسطيع أن تعدده في الحسم الشري ... اذن فهناك الروح وهي مخلوق لله سبحانه وتعالى . . وهد وصعها الله في جسدك . . ورغم ذلك . . رغم ضيق المكان . . وتحديده فانك لا نسطم أن معول . . أبن هي الروح على وجه الدقة . . ولا تستطيع أن تحدد مكانها ليمه ل هنا في هذه النفطة نوجد روحي . . فاذا أردنا أن نحدد الوزن نقول أن الجسد لا بفقد سبئا عند الموت . . الوزن واحد نماما . . ومع ذلك مان الروح تكون قد خرجت من الجسم . . ومن هذا فانك لا تسطيع أن تحدد للروح مكانا ولا وزنا . . وهي مخلوق من علوفات الله سنجابه وبعائي . . فاذا أردت أن تحدد لها الزمان تحديدا علميا مطلقا يعتمد على أمحات المعمل دون هوى من النفس . . فانك لا تستطيع . . فأنت لا تعرف ان كانت روحك موجوده فبل الادنك أم لا . . ولا تعترف أين تأهب بعد الموت . . ولا تعرف عمرها حنى بوم الصامه ولا معد بوم الفيامة . . ولو أن الله لم يخبرنا بأمرها قبل ميلاد الانسان وبعد وفاه الاسمال تعجزنا عن أن تعرف ذلك تماما . . بل انك لا تعرف كم تلبث الروح في جسدك رغم على ما عاول العلم أن يعدده . . فالانسان قد يموت فجأة من مرض أو صدمة أو حادث لا تمكن أن متمبأ مه أحد . . ولا تدري نفس متى وقت الموت . . ولا يمكن أن تدري مها ملم المعدم من العلم . . ولا يمكن أن تدري بأي أياض تموت . . اذن الزمان هما غير موجود . . والمكان غير موجود . . والوزن أو الشيء المادي غير موجود . . هذا في خلئي من حلم الله . في بالك بالله سيحانه وتعالى . .

على أنها بعد دلك ادا انتقلما الى نقطة ثانية . . وهي الموت والحياة . . تجد أن الله سبحانه ونعائى قد ؛ مطاب من المهدن شنئا نفرينا من الخلق . . فإن الموت نقض للحياة . .

ونقض الشيء يأتي على عكس بنائه . . فأنت حين تبني عمارة تبدأ بالدور الإول أو الاساس . . وحين تهدمها تبدأ بالدور الأخير . . وأنت حين تذهب الى الاسحدر به ملا وتنول في عطة سيدي جابر . . فانك حين تريد العودة الى القاهرة تبدأ من محطة سيدي حابر . . ادن الموت نقض للحياة أول ما يخرج من الجسد هو الروح . . وبدلك نحون احر شيء فد دخل فيه . . ثم يتصلب الجسم الى حماً مسموم . . ثم يتحلل الى طب لازب . . بم الى تراب . . وهذه الأطوار هي العكس المقابل لأطوار الخلق . . كما ذهرها الفوان الكربم .

على أن الله سبحانه وتعالى حينها يريد أن يعطينا . . يعطينا قضبة عامه . . فاذا رأيت فيها شيئا يقف فيه عقلك . . لأنه يخالف ما تعتاد وتألف فضعها تحت عنوان سبحان الله . . وليس كمثله شيء .

ونفسر هذه العبارة قليلا . . اذا قلت ان فلانا قد ضرب فلانا بكل قبته . . هل تعنى نفس الشيء . . الجواب أبدا . . لا يكون للشيء معنى الا اذا نسب لفاعله . . ووضعت فيه قدرات هذا الفاعل . . بجعنى أنني اذا قلت ان طفلا صغيرا عمره أشهر فسريني بكل قوته . . وقلت ان بطل العالم في الملاكمة ضربني بكل قوته . . فهناك فرف كبير بين المعنيين . . الأول ضربه لا يؤثر في . . ولا أحس به . . . والثاني ضربه قد بقتلني . . مع أن الاثنين قد استخدما كل قوتها التي وهبها الله لهما في عملية الضرب . . ولكن الفعل هنا يتناسب مع القوة . . فالطفل الصغير لا أكاد أحس بضربه . . وبطل العالم يستطيع أن يجطم ضلوعي بسهولة . . هذا في قدرة البشر المحدودة . . هذا في قوة المخلوقات . . فها بالله ببيحانه وتعالى . . الحالق . .

واذا أخذنا هذا المثل . . ووضعنا الله سبحانه وتعالى تحت عبارة سبحان الله . . وليس كمثله شيء . . استطعنا أن نقرب كثيرا من المعاني التي قد يستغلها المعض لاضلال البشر . . لله ستبحانه وتعالى قوة . . ولي قوة . . ولكن هل قوي مثل قوة الله سبحانه وتعالى . . لله سبحانه وتعالى علم . . ولي علم . . ولكن هل علمي مثل علم الله سبحانه وتعالى . . وأنت موصوف بالحياة . . فلا شول ان حمامك مثل حماه الله سبحانه وتعالى . . وأدت موجودك . . وعلمه ليس كعلمك . . وقدرته

ليست كقدرتك . . ومن هنا يخرج وجه المقارنة . . حيث أنه لا مقارنة . . فالله بقدراته وقوته يأتي تحت وصف سبحان الله . . وليس كمثله شيء . . ومن هنا فانني لا يجب أن أنسب الى نفسي بالمدلول البشري ما يقول الله سبحانه وتعالى عن ذاته . . فعندما أتصور قوة الله لا أقارنها بقوتي . . ولكني أقول سبحان الله . . وليس كمثله شيء . . وعندما أتصور انتقام الله لا أقارنه بانتقامي . . وانما أضعه تحت عبارة سبحان الله . . وكيس كمثله شيء . .

ومن هنا نجد أننا اذا تذكرنا وسبحان الله . . وليس كمثله شيء. . يمكن أن نصل إلى مدلول أشياء كثيرة. . فأنت مثلاً لا تستطيع أن تتصور إلا ما تراه . . وعدما يخبرك الله سبحانه وتعالى عن أشياء لا تراها تضعها تحت عنوان سبحان الله وليس كمثله شيء . . لأنه شتان بين رؤيتك ورؤية الله سبحانه وتعالى . . مثلا سبحان الله الذي أسرى بعبده . . من الذي أسرى . . الله سبحانه وتعالى . . أسرى بنبيه الى المسجد الأقصى . . لا تأتى لى في هذه الحالة بقوانين الزمان . . وقوانين المكان التي تنطبق عليك أنت . . والتي تستطيع أن تراها وتنصورها . . ثم تحاول أن تطبقها على فعل من أفعال الله . . لماذا ؟ . . لأن الله ليس كمثله شيء . . ومن هنا فان هذه القوانين التي تحكمك لا تحكمه . . والزمان والمكان اللذان تخضع لهما لا وجود لكليهما عند الله سبحانه وتعالى . . لأنه ليس كمثله شيء . . الذي أسرى بمحمد كليَّة هنا هو الله سبحانه وتعالى . . ولذلك حين قال بعض الصحابة أيستطيع محمد أن يذهب الى بيت المقدس . . ويصعد الى السهاء . . ويعود في ليلة واحدة . . نقول ان محمدا عليه الصلاة والسلام لم يدع ذلك . . وانما أسري به . . والذي أسرى به هو الله سبحانه وتعالى . . والله ليس كمثله شيء . . ومن هنا فان قوانين الزمان والمكان . . وقوانين الدنيا كلها . . والقوة والقدرة الى آخر كل ما يتصوره البشر لا ينطبق على الاسراء . . لأن الله هو الفاعل . . والله ليس كمثله شيء . . وإذا كان كل شيء يأتي بالتشابه . . فان الذي يأتي من الله سبحانه وتعالى ليس كمثله شيء . . ولذلك عندما نقول سبحان الله وليس كمثله شيء . . فاننا نعلو به سبحانه علوا كبيرا عن كل شيء يأتي بالتشابه . . اذن كل ما نطق به الله سبحانه وتعالى خذه على أنه له . . أما عن كيفيته فلا أحد يستطيع أن يصل اليه . . لماذا ؟ . . لأنه ليس كمثله شيء . .

والغيب والملائكة

« عندما يحدثنا الله سبحانه وتعالى عن معجزة من المعجزات التي يؤيد بها أنبياءه أو . . عن عالم الجن أو الملائكة الذي لا نراه . . يجب أن معرف أنها حقائق . . لماذا ؟ . لان ما هو فوق قدرة السمع موجود . . وما هو فوق قدرة السمع موجود . . وما هو فوق قدرة البصر موجود . . » .

الذي أسرى هو الله سبحانه وتعالى . . ومن هنا فان قوانين الزمان والمكان . . وقوانين الدنيا كلها . . والقوة والقدرة لا تنطبق على الاسراء . . لأن الله هو الفاعل . . واذا كان كل شيء يأتي بالتشابه فان الذي يأتي من الله سبحانه وتعالى ليس كمثله . . بل هو يعلو علوا كبيرا عن كل شيء يأتي بالتشابه . .

ومن هنا عندما يحدثنا الله سبحانه وتعالى عن معجزة من المعجزات التي بؤيد بها أنبياءه . . أو عن عالم الملائكة والجن الذي لا نراه . . فنحن نعرف أن هذه حقائق لأن الله سبحانه وتعالى قادر وقدرته لا تقارن بالدنيا كلها . . وعلمه لا يصل الى ذرة من ذراته . . علم البشر جميعا . . فهو يخلق ما نرى . . . يخلق ما لا نرى . . ويخلق ما لا نراه الان . . وقد نراه في المستقبل . .

ولكن الله سبحانه وتعالى كها قلت لطيف بعباده . . ومن هنا فانه يضع في الكون آيات تقرب الى العقل البشري . . ذلك الذي يعجز عنه هذا العقل وتجعله قريبا من تضوره . . وهو بذلك يريد أن يدخل الاطمئنان الى قلوبنا . . وأن يعطينا الايمان واليقين بحيث يستطيع أن يجابه المضلين . . وأن نرد عليهم . . والانسان المؤمن دائها في قلبه سكينة . . وفي قلبه أمل . . ذلك أنه يؤمن بقدرة الله التي هي بلا حدود . . ويؤمن بان الله الذي كتب على نفسه نصر المؤمنين . . وكتب على نفسه انجاء المؤمنين . . وكتب على نفسه أن يدافع عن الذين أمنوا . تلك القدرة الهائلة . . قادرة على حمايته . . وعلى دفع

ولكن كما يجادل بعض الناس في الروح يأتي واحد منهم ويقول ما هذا الكلام عن عالم الجن والملائكة . . أنا لا أصدق الا ما أراه . . ويجادل ويجادل الى آخر هذا الكلام . . فاذا قلت له هل شهدت الخلق . . هل شهدت خلق الجن والملائكة . . يرد عليك وأنت أيضا لم تشهده . وهنا نرد عليه بأن الله سبحانه وتعالى قد وضع لنا في هذا الكون الدليل على أن ما فوق قدرة العقل . . وما فوق قدرة البصر . . وما فوق قدرة السمع . . موجود في هذا العالم . . . منذ خلق الأرض ومن عليها . . وكل هذا يخرج من علم القادر وهو الله سبحانه وتعالى الى علم غير القادر وهو الانسان . . ليدل على أن ما هو فوق القدرة البشرية . . موجود ولكننا لا نعقله . . ولا نسمعه . . ولا نراه . . ولانناقش هذه المسائل الثلاث . .

ما هو فوق قدرة العقل موجود منذ الأزل . . وان كان قد أصبح في قدرة العقل خلال السنوات الأخيرة مثلا . . أن يطير الإنسان في الهواء بطائرة كانت فوق قدرة العقل في الماضي . . بحيث انك اذا قلت منذ مائة سنة مثلا . . انك ركبت طائرة وطرت بها في الهواء لاتهمك الناس بالجنون أو بالكفر . . ولقتلوك . . ولو قلت انك تحدثت في آخر الدنيا فسمعك ملايين البشر في وقت واحد . لو قلت هذا منذ مائة سنة فقط كما صدقك أحد . . ذلك أن هذا كان فوق قدرة العقل البشري . . ولكنك الأن تذهب الى أي مطار فتركب الطائرة وتطير في الهواء . . وتتحدث في الاذاعة فتسمعك الدنيا من أقصاها الى أقصاها . . كيف حدث ذلك . . هل اخترع الانسان غلافا جويا جديدا للأرض يمكنه من الطيران . . كيف حدث ذلك . . هل اخترع الانسان غلافا جويا جديدا للأرض يمكنه من الطيران . . الما دار حول الدنيا ليضع موجات الأثير . . لا . . لا هذا . . ولا ذاك طبعا . . انحا الغلاف الجوي كها هو منذ خلق الأرض ومن عليها . . وموجات الأثير كها خلقها الله سبحانه وتعالى منذ بداية الكون . . ولكن الذي حدث أن الله أدخل الانتفاع بهذه الأشياء علم هو فوق قدرة العقل البشري الى علم البشر . . أي أن هذه الأشياء خرجت من علم القادر الى علم غير القادر بكلمة كن . . فاستطاع الانسان أن يطير في الفضاء . . وأن القادم نقدرة الله . . وهذا دليل علم أن ما فوق قدرة العقل البشري موجود . . وأن العقل البشري ليس هو الحد يتحدث فتسمعه الدنيا كلها الى اخر ما حققه وسيحققه العلم بقدرة الله . . وهذا دليل قاطع على أن ما فوق قدرة العقل البشري موجود . . وأن العقل البشري ليس هو الحد

الأعلى للعلم والمعرفة في هذه الأرض . . وأنه كليا تقدم الزمن أعطى الله سبحانه وتعالى عليا كان فوق قدرة البشر أعطاه للقدرات البشرية حتى يستطيع الانسان أن يصل اليه . . وحتى يؤمن الانسان أن ما فوق قدرة العقل موجود . . وحقيقة واقعة . . وأن يكن يجهلها . .

ويستطرد فضيلة الشيخ محمد متولي الشعراوي ويقول هذا بالنسبة للعقل . . أما بالنسبة لما هو فوق قدرة الأذن فذلك شيء نعرفه كل يوم أر. اذا جلست أنت في حجرة مغلقة ليس فيها أي صوت وسألتك أنا هل يوجد صوت في هذه الحجرة . . تقول لي أنا لا أسمع شيئا . . وكوني لا أسمع شيئا . . فانه لا يوجد صوت في هذه الحجرة . . فاذا « أدرت الراديو » سمعت مثات الأصوات من جميع أنحاء الدنيا . . من أين جاءت هذه الأصوات . . هذه الأصوات تسبح في جو الحجرة . . ولكنك لا تستطيع أن تسمعها بالأذن المجردة لأنها فوق قدرة الأذن . . فاذا أتيت بآلة استطاعت أن تجعل هذه الأصوات في قدرة الأذن . . كان في امكانك أن تسمعها وتميزها . . اذن فهذه الأصوات موجودة . . ولكنك لا تستطيع أن تسمعها الا اذا أتيت بآلة تجعل أذنك قادرة على أن تستمع اليها . . وربما في المستقبل تكون هناك اختراعات أخرى بما هو في علم الله ولم يصل الى العلم البشري بعد . . . تستطيع أن تجعلك تسمع أصواتا لا نسمعها الأن . . ولا ندري عنها شيئا . . بل انني أريد أن أزيد على هذه التجربة لمحة صغيرة . . اذا أتيت بالراديو الترانزستور ووضعت سماعة الأذن الصغيرة في أذنك . . وجلسنا نحن الاثنان معا بجوار بعضنا البعض . . وسألتني هل أسمع شيئا سأقول لا . . هل بوجد صوت هنا سأقول لا . . بينها أنت جالس الى جوارى والسماعة في أذنك تسمع الدنيا كلها كها تشاء وأنا بجانبك لا أسمع شيئا . . ما معنى هذا . . معناه أن الجهاز الذي تستخدمه قد جعل الأصوات التي تسبح في الحجرة . . التقطها وجعلها في مقدرة أذنك . . بينها أنا جالس الى جوارك . . وفي نفس المكان . . ولكن هذه الأصوات فوق قدرة سمعي . . هل معني ذلك أن الأصوات التي تسمعها أنت بسماعة الراديو غير موجودة . . لأنني لا أسمعها . . مستحيل . . ولكن معناه أن هذه الأصوات التي تسمعها أنت وحدك . . والتي هي فوق قدرة أذني موجودة . . ولكني غير قادر على سماعها . . لأنني لا أستخدم الراديو الذي

تستخدمه أنت ليجعلك قادرا على السمع . . نكون بذلك قد وصلنا الى أن ما هو فوق قدرة العقل موجود . . ثم نأتي الى ما هو فوق قدرة البصر . . . ثم نأتي الى ما هو فوق قدرة البصر . .

انت تقول أنا لا أرى العوالم الأخرى التي يتحدث عنها الله . . ومن هنا فهي غير موجودة . . وأنا آتي لك بنقطة ماء من الترعة . . وأقول لك هل ترى في هذا الماء شيئا . . ستقول لا . . وعندما أضع الماء تحت الميكروسكوب . . تظهر فيه مئات الجراثيم الدقيقة الحية التي تتحرك بشكل عجيب . . أقول لك أنظر في الميكروسكوب . . سترى هذه الجراثيم . . بل ان الانسان المريض حينها تأخذ نقطة من دمه فانك لا ترى فيها شيئا . . فاذا وضعتها تحت الميكروسكوب . . أو وضعت عليها سائلا معينا تكتشف جراثيم وأشياء عجيبة . . أين كانت هذه الأشياء . . كانت فوق قدرة بصرك . . فعندما استعنت بالة مكبرة . . جعلتها في قدرة البصر ليصبح من الممكن رؤ يتها . . ولكن هل عدم رؤ يتك لهذه الجراثيم معناه أنها غير موجودة . . أو أن هذه الجراثيم لم تكن موجودة قبل اختراع لهذه الجراثيم مكبرة . . كانت موجودة قبل اختراع الميكروسكوب ليدخلها من فوق قدرة البصر الى القدرة البشرية . . ولكنها كانت موجودة الميكروسكوب ليدخلها من فوق قدرة البصر الى القدرة البشرية . . ولكنها كانت موجودة رغم أنك لا تراها . .

واذا جلست في حجرة بها تليفزيون . . هذه الحجرة ليس فيها صورة . . فاذا فتحت التليفزيون أصبحت الحجرة فيها صورة . . بل ورأيت وأنت جالس أمامك انسانا يمشي فوق القمر . . هل في قدرة البصر أن يرى انسانا يمشي فوق القمر . . الجواب نعم . . اذا استخدمت امكانيات الله في الكون . . ولقد استخدم العلم امكانيات الله في الكون في نقل الصورة من مكان الى آخر . . فالعلم لم يخترع طبقات الجو التي تنقل الصورة . . ولا يستطيع أن يخترعها . . بل اكتشفها بكلمة كن . . والله هو القادر الذي كان في علمه كل هذا . . وأخرجه الى علم غير القادر . . وهو الانسان . . لماذا ليعلم الانسان علم اليقين . . ان ما هو فوق قدرة عقله موجود . . وان ما هو فوق قدرة سمعه موجود . . وان ما هو فوق قدرة سمعه موجود . . وان ما هو فوق قدرة بصحره موجود . . وان ما هو فوق قدرة بعلى عن قضية غيبية هي فوق قدرة العقل . . أو السمع . . أو البصر . . عرف يقينا أنها موجودة . . وأن ما يقوله فوق قدرة العقل . . أو السمع . . أو البصر . . عرف يقينا أنها موجودة . . وأن ما يقوله

الله سبحانه وتعالى حتى . .

اذن ما هو ووق قدرة الانسان مهجه دفعلا . . وموجه دفع قدرة السلم . . جدا . . هو الفرق بين فدرة المخلوق والخالع . . والله سبحانه وتعالى أراد ألا تكون هذه الفضية الايمانية . . وهي قضية الغيب . . آلا تخون مادة للمضلين ليضلوا بها الناس . ويبعدوهم عن طريق الله . . فجعل العفل البشري نفسه ينتقل بقدرة الله مما هو مستحيل عقليا ومما هو ممكن . . ليثبت أن ما فوق قدرة العقل موحود . . وجعل العقل يستطيع بقدرة الله أن ينتقل مما هو فوق قدراتها العادية . . وجعل الغير يستطيع أن يرى ما لم يكن يملم بأنها ستراه . . وكان الله سبحانه وتعالى يستطيع أن يعطي كل هذا العلم للعقل البشري في اللحظة الأولى التي خلفه فيها . . ولكنه لم يردذلك حق يكون العطاء للانسان عطاء فيه اثبات لقدرة الله . . وفيه اثبات لوجود العبب . . وعبه اثبات لما هو فوف العدرات البشرية . . وأن يكون العطاء متجدداً لكل جيل . . وعطاء الله لا بنتهى ولا ينضب أبدا .

ولكن هناك بعض القضايا التي يثيرها المضلون . . مثل قضية تغيير القبلة مثلا . يقولون ان الله سبحانه وتعالى يقول الإولة المشرق والمغرب إلى . . ويقول الإفاينها تولوا فدم وجه الله كه . . ومن هنا فانني حين أتجه الى أي مكان فهناك الله سبحانه وتعالى . . ثم ان الاتجاه الى المسجد الخوام ليس فيهها زيادة تكليف . . أو زيادة في الطاعة . . الله سبحانه وتعالى قد يفرض شيئا لزيادة طاعته . . أو زيادة في الايمان به . . ولكن الاتجاه الى المشرق مثل الاتجاه الى المغرب لا يكلف المؤ من شيئا أن يتجه الى هنا أو هناك . . فلماذا نغير القبلة . .

ولا خطر على قلب بشر

إن الله يدافع عن الذين أمنوا . . ويدافع عنهم بقدراته هو . . وليس بقدراتهم هم . . ومن هنا فإن الانسان المؤمن قلبه مطمئن مها حدث . . نفسه لا تضيع مها أظلمت الدنيا أمامه . . لأن الله يؤيده بنصره يؤيده بقدرة الله . . وليس بقدرات البشر . .

ولقد اكتشفنا في الغلاف الجوي خصائص مكنت الانسان من الطيران في الفضاء . . ومن الوصول الى القمر . . ولا يستطيع عقل أن يدعي أن ذلك من صنع البشر . . لأن الذي خلق الغلاف الجوي هو الله سبحانه وتعالى . . والذي خلق المادة التي تصنع منها الطائرات أو الصواريخ هو الله سبحانه وتعالى . . والذي أوجد النظرية التي يطير بها الانسان أو يخرج بها من الغلاف الجوي للأرض هو الله سبحانه وتعالى . . ولا يستطيع الانسان أن يصنع شيئا من ذلك . . بل هو اكتشفه . . ومعنى اكتشاف الانسان له . . أن هذه الخاصيات كانت موجودة منذ خلق الله الأرض ومن عليها . . المعادن التي تصنع منها الطائرات . . كانت موجودة في الأرض منذ الحلق . . ولكنها كانت فوق قدرة العقل البشري . . فلم يستطع أن يستخدمها . . ثم أدخلها الله في قدرة العقل البشري ليؤكد لنا . . ويقرب لنا . . أن ما هو فوق قدارة العقل موجود . . وان كنا لا ندري بوجوده . . وأنه من الممكن أن يدخل في نطاق العقل . . فيصبح أمرا بمكنا للبشر . . وهذا حتى لا نجادل عندما يحدثنا الله عن أنباء في الغيب هي فوق قدرة عقولنا . . ولا يأتي انسان مضل ويقول : أنا لا أصدق ما هو فوق قدرة عقلي . . لأنه غير موجود . . ويدعي أنه رجل علمي في تفكيره . . متقدم في أفكاره . . نقول له أن العلم الذي تستشهد به . . والتقدم الذي تتمسح فيه . . كلاهم يكذبك . . لأن العلم هومثبت مؤكد . . ان ما هو فوق قدرة العقل موجود بما يكتشفه من قدرات في الكون وضعها الله منذ الأزل . . ولم تدخل في نطاق

العقل البشري الا منذ عشرات السنين . . وإن التقدم يكدبك . . لأن النفدم كل يوم يسجل لنا كشفا كان فوق قدرة العقل . . ولكنه موجود . .

وبمضي فضيلة الشيخ محمد متولي الشعراوي . . في أن الأذن تستطيع أن تسمع ما يدور في أقصى الدنيا . . بل ما يدور فوق الفمر من حديث . . اذا استخدمت لها الألات . . أو الوسائل التي ترفع قدراتها الى ذلك . . فجهاز الراديو الصغير يستطيع أن يجعلك تسمع كل ما يدور في العالم . . والعين تستطيع أن ترى بصرا محدودا الى ما لا نهاية . . وقد استطاعت باستخدام نظريات وقوانين الله في الكون أن ترى ما يحدث فوق سطح القمر . . وأنت جالس في حجرة في منزلك . .

فاذا كانت الأذن تستطيع أن تسمع ما يدور في الدنيا كلها . . وقد تلاشت المسافة بالنسبة له تماما . . واذا كانت العين تستطيع أن ترى ما يحدث فوق القمر وأنت جالس في منزلك . . أو مكان عملك . . اذا كان هذا كله مكنا بقدرات البشر . . وبالعلم الذي أعطاه الله لبني آدم وكرمه به . . ورفعه على كل مخلوقاته . . اذا كان هذا العلم اليسير القليل الذي أعطاه الله لبني آدم . . استطاع أن يجعله يسمع ما في الدنيا كلها . . ويرى ما يحدث فوق القمر . . فكيف يكون الحال في الأخرة عندما تكون القدرة لله . . وليست للبشر . . وعندما يكون العلم لله وليس للبشر . . وعندما يعطينا الله سبحانه وتعالى الذي ليس كمثله شيء القدرات . . بدلا من أن تعطيها لنا يد بشرية محدودة القدرة والقوة . . ماذا سترى العين . . وماذا ستسمع الأذن . .

ويستطرد فضيلة الشيخ محمد متولي الشعراوي قائلا ان هذه نقطة لا بد أن نتأمل فيها . . قدرات البشر أرتنا ما فوق سطح القمر . . ونحن جالسون في بيوتنا . . والذي رأى هو العين . . لأن كل هذه الألات والاختراعات البشرية لا تستطيع أن تجعل رجلا أعمى يرى . . فالذي رأى هو العين التي خلقها الله . . وليست الألة التي اخترعها الانسان . . الألة أو جهاز التليفزيون كان وسيلة فقط . . ولكن العين التي خلقها الله غير التي رأت وشاهدت . . ولو أن الله ذهب بنور هذه العين ما استطاعت أن ترى شيئا رغم كل اضافات البشر التي منحها الله لهم بالعلم . .

أقول اذا كانت العين استطاعت أن ترى بقدرات البشر المحدودة ما يحدث على القمر . . . وربما ترى غدا ما يحدث على كوكب الزهرة . . اذا كان ذلك قد تم في الدنيا . . واذا كان الفعل في الآخرة هو من الله سبحانه وتعالى الذي ليس كمثله شيء . . أفلا تستطيع أن تتصور معنى أن الجنة فيها ما لا عين رأت . . عيوننا رأت في الدنيا أشياء كثيرة . . واستطاعت أن ترى بقدرة البشر أشياء تحدث على بعد مئات الألوف من الأميال . . وربما ترى أشياء تحدث على بعد ملايين الأميال . . هذا بقدرة البشر . . فاذا جاءت الأخرة كان ذلك بقدرة الله سبحانه وتعالى . . فترى العين ما لا عين رأت . . والفرق بين الرؤية هنا . . والرؤية في الآخرة . . انها في الدنيا بقدرة البشر وفي الأخرة بقدرة الله . . وشتان بين القدرتين . . لا مقارنة . . وبالتائي فلا مقارنة بين ما يراه الانسان في الدنيا . . وما سيراه في الأخرة . . الفرق رهيب هائل . . هو الفرق بين قدرة الله سبحانه وتعالى الذي ليس كمثله شيء . . وبين قدرة البشر . . وأكرر . . لا مقارنة .

وما ينطبق على العين . . ينطبق على الأذن . . حينها يأتي الحديث الشريف ان الانسان سيسمع في الجنة ما لا اذن سمعت . . أقول ان ذلك صحيح مائة في المائة . . وانه سيكون هناك فرق رهيب وهائل بين ما تسمعه الأذن في الدنيا . . وما ستستطيع أن تسمعه في الأخرة . . الأذن في الدنيا بقدرة الله سبحانه وتعالى قد استطاعت أن تسمع انسانا يتكلم في آخر العالم . . بل انسانا يتكلم فوق القمر باستخدام آلة صغيرة هي الراديو . . وباكتشاف قوانين الله في الكون وهي الأثير الذي يحمل الصوت للدنيا كلها . . وكها قلت عن العين أقول عن الأذن . . الأذن أيضا هي التي تسمع كل الآلات المخترعة وسيلة . . ولكنها وسيلة لا تسمع الصم . . انما الذي يسمع هو الأذن التي خلقها الله سبحانه وتعالى . . فعندما نقول ان الآخرة سيكون فيها ما لا اذن سمعت . . تسجد لجلال هذه وتعالى . . فعندما نقول ان الأخرة سيكون وهيا وهائلا . . وهو الفرق بين قدرة الله خالق كل شيء . . وبين قدرة البشر المخلوق . . وما دام هناك لا مقارنة بين قدرة الخالق والمخلوق . . فلا مقارنة بين ما تسمعه الأذن في الدنيا . . وما ستسمعه في الآخرة . .

فاذا حدثنا الله سبحانه وتعالى عن الغيب . . واذا حدثنا عن عوالم الملائكة والجن . . وادا رجعنا الى الحديث الشريف أنه في الجنة سيكون هناك ما لا عين رأت . .

ثم يقول لنا ما أعطيته لكم من العلم هو ذرة . . ولكن في الأخرة سأمتعكم على قدر قدراي أنا . . سأجعلكم تسمعون لا بقدرة أعطيتها لبشر . . ولكن بقدري وسأحعلكم ترون بقدري . . وسأمتعكم بقدراي ولنا أن نتصور الفرق الهائل الذي سيتم على أساسه متاع الأخرة بالنسبة لمتاع الدنيا . . وكلها ازدادت الرفاهية . . وازداد ما تقدمه المدنية من حياة مريحة ليس فيها تعب ولا نصب . . فان ذلك يزيد من قدراتنا على التصور فياسيمتمنا الله به في الأخرة . . ان كنا من أهل الجنة . . جعلنا الله واياكم من أهلها . .

ويستطرد فضيلة الشيخ محمد متولي الشعراوي فيقول . . ومن هنا فان الانسان المؤمن حين يقدم صدقة . . فهو ليس بانسان يضيع ماله . . وهو ليس بانسان غبي . . لأن هذا المال الذي أخرجه في سبيل الله . . كان يستطيع أن يتمتع به وهو في الدنيا متاعا محدودا . . وبنفس قيمة المال . . ولكنه لذكائه اختار أن يتمتع به متاعا بلا حدود على قدر

قدرات الله سبحانه وتعالى الذي ليس كمثله شيء . . واختار أن يتمتع بعشرة أمثال قيمته . . أو بأكثر . . لأن الحسنة بعشر أمثالها . . ومن هنا فانه عندما يخرج هذا المال يكون قد حقق به فائدة لا يمكن أن يحققها له هذا المال في الدنيا . . بل يكون قد عقد صفقة رابحة لا يمكن أن يعقدها في الدنيا ولو كان مكسبه من هذا المال أضعافا مضاعفة . . ذلك أن كل شيء يتم في الدنيا على حسب قدرات البشر . . وكل شيء في الأخرة بقدرة الله . . والله ليس كمثله شيء

ويستطرد فضيلة الشيخ محمد متولي الشعراوي أن هذه الصورة ربما تقرب لنا بعض ما ينتظر الانسان المؤمن والمسلم . . ذلك فضلا عن أن الله سبحانه وتعالى يدافع عن الذين آمنوا وهو يدافع عنهم بقدراته . . وليس بقدرات البشر . . ومن هنا فان دفاع الله عن الانسان المؤمن . لا يمكن أن تقف أمامه قوة في الدنيا . . ولا يخشى أي قوة مهما بلغت . لأن الذي يدافع هو الله سبحانه وتعالى . . ومن هنا أيضاً فإن الإنسان المؤمن قلبه مطمئن مهها حدث له . . ومهها ضاعت الأسباب من يده . . لماذا . . لأنه يحس أن الله معه . . والله معه بقدراته فوق الأسباب والمسببات . وليس كمثله شيء . . ولا يمكن لإنسان مؤمن مسلم أن تضيع نفسه حسرات أمام عقبات الدنيا مهها حدثت . . وأمام أمور الدنيا مهها أظلمت . . وذلك أن الذي يؤيده بنصره . . . والذي هو وليه . . والذي يفتح له الأبواب المغلقة . . ويضيء له الطريق المظلم هو الله سبحانه وتعالى . . وفي كل أمر من الأمور هو يرد الأمر الى الله الذي ليس كمثله شيء . . فالله سبحانه وتعالى يفتح له من الأبواب ما لم يخطر على قلبه أو عقله . . ويسبب له من الأسباب ما لم يكن يعتقد أنه سيتم . .

على أن هذا كان استطراداً لا بد منه قبل أن نبداً في الحديث عن لماذا تغيرت القبلة . . مع أن الله سبحانه وتعالى قال ﴿ولله المشرق والمغرب﴾ . . ﴿فأينها تولوا فشم وجه الله ﴾ .

لماذا تغيرت القبلة

ووصفهم الله سبحانه وتعالى بالسفهاء قبل أن يتكلموا . . وأنبأنا عنهم قبل أن يُجادلوا . . وكان من الممكن أن يمتنعوا عن الكلام . . ويتوقفوا عن الجدل ولكن الله أن على يد خصوم الدين . . . بما يثبت صحة هذا الدين . .

بعض الناس يقول أن ما تم بقدرة العلم هو شيء ياخذ بالعقول ويحقق أحلام الانسان . . ولقد شرحت كيف أن مقومات الحياة الأساسية كالماء والهواء . . والزرع . . كلها من صنع الله سبحانه وتعالى . . ومن نعمه على عبيده . . ولكننا اذا نظرنا الى مقومات الحياة المرتقية . . أو العلمية المتقدمة . . نجد أنها كلها مما خلق الله للانسان في الأرض . . وسخرها له . . فأنت تأي الى ميكروسكوب معقد . . مثلا يريك مواقع النجوم على بعد ملايين الأميال . . وتسأل صانعه من أبن صنعت هذا . . فيقول لك أنني أستورد العدسات من المانيا مثلا . . والحشب الذي صنعت منه القاعدة من السويد . . والصلب مثلا من أمريكا فنذهب الى المانيا للرجل الذي صنع العدسة فيقول لك أنا آني بالرمل النقي الذي يصنع عده العدسة من المكان الفلاني . . أو من بلدة كذا . . وتسأل الذي يأتي بالحشب . . فيقول أنا آني به من غابات السويد . . فتسأل من يزرع غابات السويد فيقول لك أنها تنبت . . فاذا ذهبت الى أمريكا لتسأل عن الصلب قالوا لك انه يأتي من باطن الأرض من بلدة كذا . . والمرآة الضخمة التي تستخدم في الميكروسكوب من مادة كذا . .

اذن كل هذه الآلة العلمية المعقدة التي يدعيها الانسان لنفسه عادت الى الله سبحانه وتعالى . : فالرمال المستخدمة خلقها الله . . والخشب المستخدم أنبت غاباته الله . . والحديد المستخدم أوجد مناجمه الله . . وهكذا في كل شيء في العالم . . في العقول الالكترونية في مراكب العضاء التي تذهب الى القمر . . كلها اذا أعدتها الى مادتها

الأولية .. فأنت تعيدها الى خلق الله في الأرض .. يوم خلق الله الأرض . . اذن كل هذه المواد التي تستخدم في أحدث تطورات العلم هي من خلق الله سبحانه وتعالى في كونه يوم خلق الكون .. وكل الطواهر الكونية من نقل الصوت والصورة .. والأشعة تحت الحمراء هي أيضا مخلوقة منذ خلق الله الكون .. بل ان الله سبحانه وتعالى أعطاها لبعض مخلوقاته من الحيوانات قبل أن يعتليها للانسان كالثعابين مثلا التي يستخدم بعضها أنواعا من الأشعة لينحسس طريقه ويهاجم عدوه .. لم يعرفها الإنسان في العصور الحديثة .

على اننى أريد أن أنبه إلى كلمة هامة وردت في الأية الكريمة . . وهي « في الأفاق » . لم يقل الله سبحانه وتعالى في الأرض . . وهذه الكلمة لها معان بدأت تتكشف الأن بشكل أولى وستتكشف في المستقبل حيث سيكشف الله للانسان آيات في الأفاق لا نعرفها نحن . . وهذا من عطاء القرأن المتجدد . . والمهم هنا أنني أريد أن الفت النظر الى استخدام لفظ الأفاق . . وعدم استخدام لفظ الأرض . . حيث أن الله سبحانه وتعالى غاية في الدقة في اختيار الألفاظ التي تطابق المعنى تماما .

ويستطرد فضيلة الشيخ محمد متولي الشعراوي ويقول: ونأي الأن الى مسألة تغيير القبلة . . وهي مسألة مثار جدل بين بعض الناس . . واستخدام من المضلين يحاولون بها أن يقولوا أو يدعوا أن هناك نوعا من التناقض! . . فالله سبحانه وتعالى يقول ان لله المشرق والمغرب . . ويقول فأينها تولوا فئم وجه الله . . ، ه ذلك يأي فيأمرنا بأن نتجه الى بيت الله الحرام في عملاننا . . واذا كان الله سبحانه وتعالى موجودا في كل مكان وزمان . . واذا كان التوجه الى المغرب لا يكلف المؤمن شيئا . . فهو يتجه الى الشرق . . أو الى المغرب لا يكلف المؤمن شيئا . . فهو يتجه الى الشرق . . أو الى المعمال . . أو الى الجنوب . . هذا لا يضيف عليه أعباء جديدة أو عمله جهدا اضافيا . . بل هو نفس الجهد . . فلماذا تغيرت القبلة ؟ . .

وأنا أقول ان في هذه الآية اعجازا . . ولنذكر الآية الكريمة ﴿سيقول السفهاء من الناس ما ولاهم عن قبلتهم التي كانواعليها﴾ . . وأنا أريد هنا أن أنبه الى شيء هام هواستخدام لفظ السين في القرآن . . ولفظ السين لا يستخدم الالشيء مستقبلي . . أي سيحدث في المستقبل . . لا يمكن أن أقول سيفعل فلان كذا . . ويكون هذا الشخص قدقام بالفعل الذي أعنيه . . بل لا بدأنه لم يقم به . . وانما ينوي القيام به أو حدد الوقت للقيام به . . المهم أنه لم يتم . . ولكنه قادم . .

يأتي الله سبحانه وتعالى ويقول في كتابه العزيز لنبيه الكريم ﴿سيقول السفهاء﴾ . . ومعنى سيقولون انهم لم يقولوا بعد . . ولكنهم بعد تغيير القبلة سيقولون . . وهؤ لاء الذين سيقولون ليسوا بالمؤ منين . . فالمؤ من يتبع تعاليم الله وقوانينه . . ولكن الذين سيقولون هم أعداء الدين الذين يحاولون التشكيك فيه وصرف الناس عنه . . واذاعة الأباطيل حوله . . يأتي هنا الله سبحانه وتعالى ويعلن ﴿سيقول السفهاء﴾ يعني أن الله سبحانه وتعالى يصف هؤلاء الناس قبل أن يقولوا بأنهم سفهاء . . ولو أن الذين أثاروا تغيير القبلة من أعداء الاسلام . . كان عندهم ذرة من التفكير . . ونزلت هذه الآية الكريمة لا تبعد تماما عن السؤال . . ولما سألوا لماذا تغيرت القبلة . . وكانوا حينئذ يملكون سلاحا أقوى لهدم هذا الدين. . . حيث أنهم كانوا سيقولون ان محمدا عليه السلام قد قال في كلام يقول انه كان موحى به من الله . . ومنزلا اليه من السماء . . إن السفهاء أعداء هذا الدين سيسألون لماذا تغيرت القبلة . . ونحن نقول ان تغيير القبلة شيء ايماني لا يهمنا وانه اذا اتجه المسلمون الى المشرق . . أو الى المغرب . . فليس هذا دلالة على صحة دينهم أو بطلانه . . ولذلك فاننا لم نسأل عن هذا الأمر بالذات . . لأنه لا يمس جوهر الدين . . ولكن محمدا قال اننا سنسأل . . ووصفنا بالسفهاء . . وهكذا لم يسأل أحد عن تغيير القبلة . . ولم يحاول أحد أن ينال من الدين الاسلامي في أمر تغيير القبلة حتى نعرف جميعا أن ما يقوله محمد ليس موحى اليه من السهاء.. ولكنه كلام منه..

ولكن الله سبحانه وتعالى أراد أن يضع اعجازا في هذه النقطة . والاعجاز هنا أن الله تحدى الكفار في أمر اختياري بمكن أن يفعلوه . . ويمكن ألا يفعلوه . . وزاد على ذلك

بوصفهم بلفظ منفر وهو السفهاء . . فلو أنهم ابتعدوا عن هذه النقطة ولم يسألوا ما ولى المسلمين عن قبلتهم التي كانوا عليها لكانوا بذلك قد هاجوا الدين في نقطة ابمانية كبرى . . وهي أن الله هو القائل . . ولذلك يجب أن يكون ما يقوله صدقا . . والقرآن كلام متعبد بتلاوته . . لا تبديل فيه . . ولا تغيير الى يوم القيامة . . أي أن محمدا لا يمكن ولا يستطيع لا هو ولا أحد في الدنيا كلها أن يغيره . . أو يبدل حرفا منه . . ومن هنا فلو أن السفهاء لم يسألوا عن سبب تغيير القبلة . . وتجنبوا هذا تماما . لكانوا بذلك قد طعنوا القرآن . . وخصوم وطعنوا الدين كله . . ولكن الله قائل القرآن . . يأتي على يد خصوم القرآن . . وخصوم عمد بما يثبت الرسالة . . ويؤكد صدقها . . فيقول سبحانه وتعالى فرسيقول السفهاء من الناس ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها ك . . ويقول ذلك قبل أن ينطقوا بحرف واحد . . ويأتي فعلا هؤلاء السفهاء ويسألون ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها . . واحد . . ويأتي فعلا هؤلاء السفهاء ويسألون ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها . . فيشهدون بذلك على صدق القرآن . . ليس في أمريأتي به قائل القرآن . . ولا في أمريأتي به قائل القرآن . . ولا في أمريأتي به في أمريأتي على يد خصوم القرآن من أنزل عليه القرآن وهو محمد عليه السلام ! . ولكن في أمريأتي على يد خصوم القرآن الذين يريدون أن يهدموه . . وأن يشككوا الناس فيه .

ويستطرد فضيلة الشيخ محمد متولي الشعراوي . . نأتي بعد ذلك الى مسألة تغيير القبلة . . وهي قضية تتعلق بتسليم الانسان لله سبحانه وتعالى في أمور العبادة .

اذا أردنا أن نعبد الله سبحانه وتعالى . . فإننا يجب أن نعبده كها يريد هو أن يعبد . . ولا كها نريد نحن أن نعبده . . جعنى أن الله سبحانه وتعالى اذا قال لنا ان الصلوات خس . . فإننا لا يجب أن نأتي ونقول لا سنجعلها ثلاثا . . أو أربعا . . أو اثنين . . لماذا لاننا لسنا ندا فله سبحانه وتعالى ولاننا نريد أن نعبد الله بالطريقة التي حددها . . لأنه أعلم منا بطريق العبادة .

على أن ذلك يقتضي وقفة قصيرة لنبسط المسألة للأذهان . . هب أنك مرضت . . فماذا تفعل . . إنك تذهب الى طبيب تثق فيه . . تسأل عن الأطباء . . ثم تختار الطبيب الذي أجمع الناس على أنه طبيب معروف مشهور . . وتذهب اليه فيقول لك أنت مصاب بداء كذا . . وعلاجك هو هذا حتى تشفى . . يجب أن تأخذ هذه الأقراص . . وهذه الحبوب . . وتتبع هذا النظام في الطعام الى آخره . .

انت في هذه الحالة واحد من ثلاثة . . اما انك تؤمن بهذا الطبيب وبعلمه . . فتنبع ما يقوله وتسير على نظام العلاج الذي يضعه لك . . واذا جاءك أحد وسألك مثلا لماذا تأخذ هذا الدواء أو نتناول هذا الطعام تقول هذه أوامر الطبيب . فلا يناقشك ولا يجادلك . . هذه واحدة . .

الثانية انك تنكر علم هذا الطبيب تماما . . فتأخذ ما كتبه لك وتمزقه وتفعل ما تريد . . أو تفعل عكس ما يقول . . أو تفعل ما تهوى نفسك . .

أما الطريقة الثالثة فهي أنك تكون أنت نفسك قد درست الطب . . أو أنت أو أحد أقاربك في علم هذا الطبيب من الناحية الطبية أو أعلم منه . . ومن هنا فإنك أو ذلك الذي معك ويقهم في الطب تناقش الطبيب ولكن يجب أن يكون العلم هنا متساويا وكها يقال في الطب يقال في جميع فروع العلوم الأخرى . .

ولكننا ونحن البشر نطبق هذا على الانسان . . ولا نريد أن نطبقه على عبادة الله سبحانه وتعالى . . تعاليم هذا الدين وتكاليفه في افعل ولا تفعل هي من الله سبحانه ونعالى . . وأنا أحد ثلاثة . . انسان مؤ من بالله وقدراته . . وعلمه . . اتبع ما يقول لأنني أعرف أنه أعلم مني ولهذا نجد الخطاب في القرآن دائها يا أيها الذين أمنوا . . أي أن الله سبحانه وتعالى يخاطب المؤ منين فيها يتعلق بالطاعات . . ولا يقول يا أيها الكفار لا تفعلوا كذا . . الخطاب هنا للمؤ من . . والمؤ من هو الذي يدرك يقينا أن قدرات الله وعلمه أكبر وأقوى من قدراته . . ومن هنا فانه يتبع ما قاله الله كها يتبع المريض ما قاله أكبر أطباء العالم ليشفى . . وفرق ولا مقارنة بين علم الله وعلم البشر .

أما الثاني فانسان كافر والعياذ بالله ملحد غير مؤ من . . هذا يفعل ما يشاء فليس بعد الكفر ذنب تماما كها يمزق المريض أوامر الطبيب . . ويتبع هواه . . لا نقاش معه لأنه غير مؤمن . . فليفعل ما يرىد . . وسيلقى جزاءه . .

نأتي بعد ذلك الى النوع النالث . . وهو أن يكون هناك نقاش حول قضايا الايمان في افعل ولا تفعل . . وعقل متساو وقدرة

متساویة . . فمن منا علمه کعلم الله . . سبحانه وتعالى . . وقدرته کقدرة الله سبحانه وتعالى حتى یستطیع أن یجادل الله . .

قضية الأيان

ولقد جاء الله سبحانه وتعالى بهذه القضية في مجال الايمان ولم يأت بها في الأخبار عن حقائق الكون مثلا . . أو عن معجزات الخلق . . وقال اذا أردت أن تعبدني . . فاتجه الى الكعبة . . إن هذا لن يكلفك شيئا . . ولن يضيف عليك مشقة ولكن هل امنت بي ربا وضالقا . . أم ما زال الشك في قلبك . .

إن الله سبحانه وتعالى قد وضع في هذا معجزة وتشريعا . . أما المعجزة . . فهي قوله تعالى ﴿سيقول السقهاء من الناس ما ولاهم عن قبلتهم ﴾ «واستخدام لفظ « السين » هنا معناه أنه وقت نزول الآية لم يقولوا وأن القول سيتم بعد نزول الآية . . والمعجزة هنا أنه وصف الكفار الذين سيسألون عن سبب تغيير القبلة بالسفهاء . . قبل أن ينطقوا بسؤالهم . .

ومعنى ذلك أن الله سبحانه وتعالى تحداهم في أمر اختياري يقع منهم . . وكان من الممكن لهؤلاء الكفار ألا يسألوا عن سبب تغيير القبلة . . وأن يقولوا أن هذه مسألة تتعلق بالعبادة لا دخل لنا بها . . وحينئذ كانوا يكذبون القرأن . . ويقول الناس . أين هم السفهاء الذين أخبر الله عنهم سبحانه وتعالى . . بأنهم سيسألون عن تغيير القبلة . . إن أحدا لم يسأل عن ذلك . . والقرآن كلام متعبد بتلاوته لا تغيير فيه ولا تبديل . . وحينئذ كانوا سيلقون ظلالا من الشك على القرآن الكريم . . لأنهم لم يسألوا . . ولكن لأن الله هو القائل . . والله هو الفاعل جاء هؤلاء الناس وسألوا . . رغم أن الله سبحانه وتعالى وصفهم قبل أن يسألوا بالسفهاء . . وهكذا كان خصوم الدين هم الذين جاء على يدهم ما يثبت صحة هذا الدين وهذه هي المعجزة . .

ويستطرد فضيلة الشيخ محمد متولي الشعراوي قائلا: أما التشريع . . فهو يتعلق بعبادة الله سبحانه وتعالى . . وتسليم الانسان له . . ونحن اذا أردنا أن نعبد الله . . فاننا

يجب أن نعبده كما يريد هو أن يعبد . . لأن الله أعلم بطريق عبادته . .

ولنبسط المسألة الى الأذهان . . هب أنك مرضت وذهبت الى الطبيب . . وقال لك افعل كذا وكذا لتشفى . . فأنت اما أن تفعل واثقا أن علم الطبيب أكبر من علمك . . واما لا تفعل مؤ منا بأن هذا الطبيب لا يعرف شيئا . . واما أنك تناقشه . . وفي هذه الحالة يجب أن يكون علمك مساوبا لعلم الطبيب ان لم يكن أكثر منه .

فاذا كان ذلك يتم مع البشر . . فكيف مع الله سبحانه وتعالى . . ومع تعاليم هذا الدين بافعل ولا تععل . . وكل ما أمر به وما شرعه الله سبحانه وتعالى . . إنك أحد ثلاثة . . اسان مؤمن بالله وقدراته وعلمه . . اتبع ما يقول لأنني أعرف أنه أعلم مني بما فيه شفاء النفس في الدنيا . . وحسن الجزاء لها في الأخرة . . ومن هنا اتبع تعاليم القران . . ولذلك يخاطب الله سبحانه وتعالى في كتابه العزيز المؤمنين دائها فيقول : « يا أيها الذين امنوا ع ذلك أن المؤمن يدرك يقينا أن قدرات الله وعلمه أكبر وأقوى من قدراته . . ومن هنا فانه يتبع ما قاله الله . . كما يتبع المريض ما قاله أكبر اطباء العالم ليحصل على الشفاء . . وفرق كبير ولا مقارنة بين علم الله . . وعلم البشر .

نأتي بعد ذلك الى النوع الثالث وهو أن يكون هناك نقاش حول قضايا الايمان . . في أفعل ولا تفعل . . والنقاش يجب أن يدور بين علم متساو . . وعقل متساو . . وقدرة متساوية . . ومن هنا علمه كعلم الله سبحانه وتعالى . . وقدرته كقدرة الله سبحانه وتعالى حتى يستطيع أن يجادل الله .

ومن هنا فان الله سبحانه وتعالى يأتي بقضية ايمانية كبرى . . ﴿ فَهُ المُشرِقُ وَالمُغْرِبِ ﴾ . . الله موجود في كل مكان . . ﴿ وأينها تولوا فثم وجه الله ﴾ . . وتغير القبلة لا يكلف المؤمن شيئا . . أي أن اتجاهه في صلاته الى الشرق أو الغرب . . أو اليمين . . أو اليسار . . لا يضيف عليه تكليفا ولا يجمله أي مشقة . . ولكن هنا قضية ايمانية كبرى . . الاتجاه الى الشرق لا مشقة فيه . . والاتجاه الى الغرب لا مشقة فيه . . اذن مستوى التوجه

هنا بالنسبة للمؤمن . . فقول الله اتجه الى الشرق . . مثل قوله تعالى اتجه الى الغرب . . هذه لا تحمل مشقة . . وهذه لا تحمل مشقة . . والمسألة هنا هي أن نعرف يقينا أننا نتبع أوامر الله سبحانه وتعالى فيها قاله . . في افعل ولا تفعل . . فهناك أشياء غيبية عنا أنبأنا بها الله في القرآن الكريم . . ولو لم ينبئنا بها لما عرفناها . . . ولما وصل اليها الانسان أبدا . . هناك الجنة والنار . . والثواب والعقاب والجساب والاخرة . . وهناك ما وعدنا الله به . . وهناك أشياء في الدنيا تحدث . . وعقلنا قاصر عن أن يعرف الحكمة منها . . وهذه الأشياء يجب أن نعرفها يقينا لأنها أتت عن الله سبحانه وتعالى . . هناك الصلاة . . والزكاة . . واحكام الدين . . والصوم . . الى آخر ما قرره وشرعه الله سبحانه وتعالى من أحكام لعبادته وطاعته . . وهذه لها حكمة كبرى قد لا أدركها أنا . . لأن عقل لا يمكن أن يكون مساويا لعقل الله سبحانه وتعالى . . ولا تستطيع قدري ولا علمي أن يصلا الى قدرة الله سبحانه وتعالى . . ولا علمه . . وحكمته . . ومن هنا فلا مقارنة . . لأن الله ليس كمثله شيء . . والخطر كل الخطر أن يدخل الى قلب المؤمن ما يوسوس له . . بأنه يجب أن يناقش هذه العبادات بمنطقه هو وبعقله هو . . وقد أثبتنا من خلال الحديث السابق . . أن ما فوق قدرة العقل موجود . . وان ما فوق قدرة الانسان موجود . . وان لم نكن نعرف عنه شيئا . . وأن الله بقدراته يكشف لكل جيل من البشر ما كان الجيل الذي سبقه عاجزا عن اكتشافه ليثبت أن ما فوق قدرة العقل . . وفوق قدرة البصر . . وفوق قدرة السمع موجود . . ولعل ما نعيش فيه اليوم من علم يثبت ذلك . . فالعلم لم يصنعه الانسان . . ولكنه اكتشف الطيران مثلا . . اكتشفه الانسان ولكنه لم يصنع الغلاف الجوي الذي يمكنه من الطيران . . ولكن الذي صنع هذا الغلاف هو الله سبحانه وتعالى . . . ودلنا على استخدامه . . ولكن الغلاف الجوي كان موجودا . . وقدرة طيران الانسان حول الأرض كانت موجودة منذ بدء الخليقة . . وكذلك الميكروبات مثلا كانت موجودة . . ولكنها كانت فوق قدرة البصر . . الى أن تم اكتشاف الميكروسكوب . . وكذلك أن تسمع ما يدور في الدنيا بواسطة استخدام الأثير أو خواص طبقات الجو العليا . . كل ذلك كان موجودا لم يخلقه الانسان . . ولكن الله سبحانه وتعالى أدخله في علم البشر . . ليثبت أن ما فوق القدرة البشرية موجود. هنا قضية ايمانية كبرى . . بسطها الله وقربها الينا بما وضعه في هذه الأرض من علم أتاح للعقل البشري اكتشافه . . ولكن برغم ذلك كله كها قلت يأي من يوسوس للانسان ليقول له لماذا تصوم مثلا ؟ . . وماذا يفعل الله سبحانه وتعالى بامتناعك عن الطعام والشراب . . وهو غني عن العالمين . . بماذا سيزيد ملك الله سبحانه وتعالى اذا أنــت امتنعت عن الطعام والشراب . . وصمت شهر رمضان . . وما الذي سينقص اذا أفطرت . . أو لماذا تقوم بالصلاة خمس مرات في اليوم . . ولماذا لا تصلي مزتين فقط . . مرة عند استيقاظك من النوم . . وأخرى عند ذهابك الى النوم . . الى آخر هذا الكلام الذي يدخل النفوس محاولا أن يضعف الايمان فيها . . وهنا نقول انك لا تستطيع أن تناقش هذا . . ولا تعرف الحكمة في التكليف به . . لماذا ؟ . . لأنك في عقلك وتفكيرك لست مساويا لقدرات الله سبحانه وتعالى . . ومادمت قدامنت . . ووثقت بأن الله هو الخالق . . وهو الفاعل . . وأن الله سبحانه وتعالى هو الذي حام هذا الكون . . وهو القوة الكبرى الدي ليس كمثله شيء . . يعلم ما لا نعلم . . اذا و نقت في هذا . . ودخل الايمان الى قلبك . . ففي هذه الحالة وجبت عليك طاعة الله سبحانه وتعالى فيهايا مرك أن تفعل أولا تفعل . . لأن الله سبحانه وتعالى هو أعلم منك بهذا كله . . وهو يطلب منك الطاعة والتسليم . . وأنت لم تصل الى الايمان الا اذا استسلمت وسلمت وجهك لله . . فيها يقول في افعل ولا تفعل . . تماما كما أنك لن تشفى الا اذا نفذت تعليمات الطبيب لعلاج مرضك . . والدين رحمة وشفاء للمؤمنين . . وهو يوصلهم الى النفس المطمئنة في الدنيا التي لا يفزعها شيء ولا تحطمها عاصفة . . النفس المجزية في الأخرة . . الموعودة بجنة الله . . ومن هنا كان تغيير القبلة امتحانا للايمان . . شيء ليس فيه مشقة ولا زيادة في المكلف . . ولكنه قضية ايمانية كبرى . . ما دام الله قد قال . . فلا بد أن افعل . .

ولقد جاء الله سبحانه وتعالى بهذه القسضية في مجال الايمان والعبادة . . ولم يأت بها في أي مجال من المجالات الأخرى . . أي أن الله سبحانه وتعالى أراد أن تكون امتحانا للايمان في النفس . . وليس مثلا دليلا على اعجاز القرآن . . . أو اخبارا بشيء سيأتي . . أو إظهاراً لحقائق الكون . . أو تحدثا عن نعم الله على عباده . . أو رواية عن الأنبياء السابقين . . أو وصفا للنار والجنة . . والجزاء والعقاب . . أو أي شيء مما احتواه القرآن

الكريم . . ولكنه جاء بها كقضية ايمانية في افعل ولا تفعل . . فقال أنت تريد أن تعبدني . . وإذا أردت أن تعبدني فأنا أقول لللله . . افعل كذا وكذا . . وأنا أقول للله اتجه الى الكعبة . . وهذا الاتجاء لن يكلفك شيئا . . ولن يضيف عليك عبئا . . ولكنه اختبار لطاعتك لي . . وايمانك بي . . وهل استقر هذا الايمان في قلبك أم لا . . وهل آمنت بي ربا وخالقا . . أم لا يزال هناك شك في قلبك . . فاذا كنت قد أمنت بي ربأ وخالقا . . ايمانا عن يقين . . فانني أقول لك . . إنني وأنا الموجود في كل مكان . أريدك أن تتجه في صلاتك الى الكعبة . . الى البيت الحرام . . وهذا لن يكلفك شيئا . . ولكنه سيظهر مدى الايمان في قلبك . . ومدى طاعتك لى . . .

وهكذا كانت قضية تغيير القبلة . . قضية امتحان للايمان لنعرف من الذي يلتزم بأمر الله . . . ومن لا يلتزم بهذا الأمر . . ويذكر الله سبحانه وتعالى هذه الحكمة في قوله . . . وما جملنا القبلة التي كنت عليها إلا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه ﴾ . . .

اذن فالمشكلة لا مشقة فيها . . ولكنها امتحان للايمان . . وتثبيت له في القلب ليظهر أمام المؤمنين جميعا من يتبع الرسول . . ومن ينقلب على عقبيه . . من يعلع الله حقيقة . . ومن يعلع الله وفي قلبه شك . . وفي نفسه اهتزاز .

ويستطرد فضيلة الشيخ عمد متولي الشعراوي قائلا: وهذا يدلك على أن كل أحداث الكون . . اثما هي مرسومة وموضوعة كاختبارات للايمان في النفس . . وليكون الانسان شهيدا على نفسه يوم القيامة . . والنفس البشرية في كل دقيقة من حياتها هي في اختبار للايمان بالله . . منذ اللحظة التي تستيقظ فيها . . حتى اللحظة التي تنام . . الاختبارات موجودة . . والقلم يكتب . ثم ينام الانسان فيرفع القلم . . فاذا استيقظ يعود القلم مرة أخرى . . ولقد جعل الله سبحانه وتعالى من تغيير القبلة قضية ايمانية كبرى كأساس في الدين . . ووضعها في التكليف ولم يجعل فيها زيادة في المشقة لتكون اختبارا خالصا للطاعة . . ولن يتبع الله ويتبع رسوله . .

طريق الله . . والعلم

هناك النفس المطمئنة . . والنفس اللوامة . . والنفس الأمارة بالسوء . . وهذه النفوس كلها تواجه الحياة بطريقة مختلفة . . وتنظر الى الايمان بشكل يجعل كلا منها يصل الى نتائج غير التي تصل اليها الأخرى . . والنفس البشرية من يوم الحلق الى يوم القيامة . . في صراع بين الايمان . . وما يوسوس لها الشيطان . .

والنفس البشرية في حياتها معرضة لأشياء كثيرة . . العقل يقول شيشا . . والمعواطف تقول أشياء . . وهوى النفس يحاول أن يجعلها تفلت من كل رقابة وضعت لصالح النفس البشرية . .

تلك كانت مقدمة قبل أن أستكمل حديث فضيلة الشيخ محمد متولي الشعراوي عن الله والنفس البشرية . . ولقد توقفنا في الأسبوع الماضي عند تغيير القبلة . . وقال فضيلة الشيخ محمد متولي الشعراوي ان هناك في الدين قضايا عقل . . وقضايا المعقل فالله قد تركها لمنطق العقل وتدبيره .

والمطلوب من العقل أن يفكر ومطلوب منه أن يعمل . . ومطلوب منه أن يكتشف آيات الله في الكون . . والمطلوب من العقل أن يفكر . . الدنيا . . ومطلوب منه أن يرسم طريق حياته الذي يتمناه . . هذه في قضايا العقل . . وهو في الزراعة مثلا يطور زراعته وأرضه . . وفي الصناعة يبحث عن الخامات الجديدة . . ويكتشف الآلات إلحديثة الى آخر ما يمكن أن تكون فيه قضايا العقل فيها خلقه الله له . . فاذا جئنا الى قضايا الايمان . . فتلك مسألة أخرى تماما . . هنا في قضايا الايمان . . إما أن تؤمن بالله أو لا تؤمن . . ليس هناك حل وسط في أن تؤمن بالله في أشياء . . ولا تؤمن به في أشياء أخرى . . والله سبحانه وتعالى اذا وضعت شريكا له في شيء . .

تركه ولم يتقبله . . لأنه غني عن العالمين . . فيا أشركت فيه شيئا غبر الله . . فلمكن لمن أشركت . . الله غني ولا يتقبل الشرك . .

اذن فقضية الايمان أن تؤمن بالله أو لا تؤمن . الايمان بالله معناه أنك قد آمنت . وصدقت بأن هناك قوة كبرى منزهة عن كل شيء . قد امنت بأن الله سبحانه وتعالى ليس كمثله شيء في علمه . وخلقه . وفضله . ورحمته . وقونه . وانتقامه . وعذابه . وانه سبحانه وتعالى ليس كمثله شيء في كل ما تعرف وما لا تعرف . ومن هنا فائنا لا يجب أن نقيس علمنا بعلم الله . ولا قدرتنا بقدرة الله . ولا فهمنا بفهم الله . فاذا قال الله . سبحانه وتعالى افعل . فأنا لست مؤهلا . لأن أقول لماذا ؟ . وأن أناقش . ذلك ان المناقشة يجب أن تكون بين علم متساو . وعقل متساو . فلا نستطيع أن نقيم مناظرة علمية بين أعلم أهل الأرض . وبين انسان لم يعرف العلم . عاش طول حياته في مكان مهمور لا يعرف شيئا ليقف ويناقش . الأرض . وبين انسان لم يعرف العلم . . عاش طول حياته في مكان مهمور لا اعلم انسان في الأرض . يناقشه في العلم . . لو أننا أقمنا هذه المناقشة لكنا سخرية العالم أجمع . لأنه لا وجه للمقارنة . ولاتهمنا الناس بساجنون . والسفه . والتفاهة . وقلة العقل . مع أننا هنا نستخدم الفارق في العلم البشري فقط . . فا بالك بالفارق بين علم الانسان . وعلم الله سبحانه وتعالى . .

ولكن العجيب . . والعجيب جدا أننا حينها نستخدم الفرق بين العلم البشري . . وعلم الله سبحانه وتعالى . . نجد بعض الناس يجادل ويدعي أنه مؤهل لمناقشة الله في علمه . . ولمناقشة الله في طريق الحياة التي رسمها للبشر . . ولا يخبجل مثل هذا الانسان أن يقف ويجاهر بذلك . . ولا يخجل البشر الذين حوله . . وهم يقولون هذا الكلام الذي يدعو الى السخرية . . ولا مقارئة بين علم الله . . وعلم البشر .

اذن الايمان بالله سبحانه وتعالى . . هو تسليم لقدرات الله التي ليس فوقها قدرة . . تسليم لعلم الله الذي ليس فوقه علم . . وتسليم لله سبحانه وتعالى الذي

ليس كمثله شيء . . هذا هو مدخل الايمان الى النفس البشرية . . وهذا المدخل قد لا يأتي الا بعد تفكر وتدبر في الكون وآياته . . ولكنه عندما تستكين النفس ويطمئن القلب . . ويقول الله افعل كذا فنفعل . . لماذا ؟ . . لأن الذي يقول هو أعلم مني . . ولأنه يحبني . . لأن الله يحب عباده . . ويغفر لهم خطاياهم ويسامحهم ويتوب عليهم . الله يحبني . . ويريد هدايتي . . ومن هنا فهو يفتح لي الطريق . . ويبين لي آياته في الكون . . ويرينا المعجزات في الأرض بما خلق . . بل انه يرى كل جيل منا ما كان خافيا على الجيل الذي سبقه . . ومن هنا فانه حين يقول افعل فهو يقولها : لانها طريق السعادة لي . . والراحة لنفسي وقلبي . . لأنها طريق الحياة الطيبة . . الله سبحانه وتعالى وعد المؤمنين بالحياة الطيبة في الدنيا . . والحياة الطيبة هي نفس راضية مطمئنة . . تخلصت من القلق . . ومن الخوف . . ومن الفزع . . ومن كل ما يحطم النفس البشرية ويحيلها الى جحيم . . فاذا قال لى الله سبحانه وتعالى . . افعل . . فهو يريد السعادة لي بهذا الفعل في الدنيا والآخرة . . لأن فعلى لن يزيد في ملك الله شيئا وعدم فعلي لن ينقص ملك الله في شيء . . فالله حين يقول افعل يقدم لي الحياة الطيبة فيها أفعل . . وحين يقول لا تفعل يقيني الحياة الشريرة بما لا أفعل . . ومن هنا . . ومن منطلق هذا الايمان . . وجبت الطاعة . . وليس النقاش . . ففيها يقول الله سبحانه وتعالى فيه أفعل أو لا تفعل . . اذا كنت مؤمنا فانني أعرف أن هذا لخيري وسعادتي . . فانطلق نحوه . . وأفعله . . وأنا أشمر بغبطة وفرح . . إنني قد استطعت أن اختار الحياة الطيبة . . ليس على حسب قدراتي أنا . . وفكري أنا : . ولكن حسب قدرات الله سبحانه وتعالى الذي ليس كمثله شيء . . واذا كنت غير مؤمن . . بدأت أناقش وأفلسف حسب قدراتي ولن أصل الى شيء . . فأنا في الايمان افعل ولا أفعل . . اختار بين حياة رسمت حسب قدرات الله سبحانه وتعالى . . وحياة يصورها لي عقلي . . والفرق بين الاختيارين هو الايمان . . الايمان بأن الذي وضع أسس الحياة الأولى . . هو أقدر مني . . وأعلم مني . . وهو خالقي . . وهو يريد لي الخير . . ويريد أن يخلصني من الشقاء . . ومن الكيد الذي يعانيه الانسان في الحياة . . وم هنا كان ايماني هو أساس الطاعة . . وليست قدرات عقلي . . أما في أمور الحياة العادية التي تركها الله لاختياراتي . . ولم يقل افعل ولا تفعل . . فهنا يأتي دور العقل

في المفاضلة والاختيار . .

ومن هنا نجد الانسان المؤمن قوبا قادرا . لا تهزه شدائد الدنيا كلها . . لانا الله يحس أنه مهها انعدمت أسباب العقل وتوقفت . . فان الله الذي رسم له طريق هذه الحياة التي يتبعها . . قد وعده أنه سيحييه حياة طيبة . . وهو لا يمكن أن يتخلى عنه أبدا . . بل انه سيفتح له من الأبواب . . . ويوجد له من الأسباب ما يجعل له يخرجا من الضيق الذي يعانيه مصداقا لقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَتَقَ الله يَجْعَلُ لَهُ عَرْجًا وَيُرْقَهُ مَنْ حَيْثُ لا يُعتسب ﴾ . .

وهكذا كان تغير القبلة عملا من أعمال امتحان الإيمان في النفس . ذلك أن الانسان المؤمن فيها يتعلق بالعبادة يتبع تعاليم الله الذي هو أعلم وأقدر على رسم هذا الطريق . ولذلك قال الله سبحانه وتعالى وسيقول السفهاء من الناس ما ولاهم عن قبلتهم . وقد تحدثت في الحلقة الماضية عن المعجزة في هذه الآية . وقلت ان استخدام و السين وهنا معناه أن الله تحدى قوما يحاربون دينه . وصفهم بالسفهاء . قبل أن يقولوا ما سينطقون به . وهذا ما تبينه كلمة السين الموجودة في لفظ سيقول . أي أنهم لم يقولوا . وطبعا لا بد أن يتبع الفعل القول هنا . بمعنى أنه لا بد أن تتغير القبلة . ثم يقولون بعد ذلك . أو يتحدثون عن تغيير القبلة . والله سبحانه وتعالى وصفهم بالسفهاء . وكان من المكن لكي يكذبوا هذا الدين أن يمتعوا عن الكلام في تغيير القبلة على أساس أنها أمر يخص العبادة . ولكن كون أنهم جاءوا وجادلوا . . فكأن الله قد استخدم الذين يحاربون الدين في البات صحة هذا الدين .

على أن هناك وقفة في استخدام لفظ السفهاء . . لماذا وصفهم الله سبحانه وتعالى بالسفهاء . . ولم يستخدم لفظا آخر . . لأن السفيه هو الانسان الناقص العقل . . غير كامل التفكير الذي يأتي بأشياء لا تتمشى مع الفكر السليم . . ولقد جاء هؤلاء الملحدون والمحاربون للدين ليجادلوا في قضية هي فوق قدرة عقولهم . . وفي أمر شرعه الله لعبادته فوضعوا أنفسهم في مكان ذلسك الذي يستطيع أن يشرع لعبادة الله . . بقدرة وحكمة وعلم . . أكثر وأقدر من الله سبحانه وتعالى . . وهذه

سفاهة تفكيرهم . . في أنهم وضعوا عقولهم العاجزة في مقارنة مع قدرة الله سبحانه وتعالى . . في أمر يختص بالعبادة والطاعة . .

على أن الله سبحانه وتعالى يعطينا ما يقرب الينا . . ذلك الذي هو فوق قدراتنا . . لنعرف أو نلمس الحكمة فيه . . وهو يفعل ذلك رحمة بعقولنا ونفوسنا . . فاذا قال الله سبحانه وتعالى . . لا تأخذ مال غيرك . . فليس هذا منعا لي من الحصول على مال غيري فقط . . ولكنه حماية لي من أن يحصل أي فرد في المجتمع على مالي الخاص . . أي أن الله يحميني عندما يضع حرمة المال الخاص . . . يحميني من الملايين التي تعبث في الأرض . والتي يمكن أن تعتدي على مالي وتأخذه . . فهذا التحريم انما هو رحمة بي . . وحماية في من ملايين البشر الذين لا أستطيع ولن أستطيع أن أقاومهم . . ويأتي الله سبحانه وتعالى بقدرته وقوته ليجعل هذا قانونا عالميا بمشي في العالم كله رحمة للناس . .

وعندما ينهاني الله عن أن أشهد الزور . . أو أن أكذب . . أو أن أسرق الناس في الميزان . . أو غير ذلك . . فهو في الواقع يوفر الحماية لي من كل هذا . . فأنا فرد في مجتمع لو أبيحت فيه هذه الحرمات لكنت أول ضحية فيه . . ولعم الشقاء المجتمع كله . . فالفرق بين حكم الغابة الذي لا يكون الانسان فيه آمنا مطمئنا على نفسه . . وبين الحكم الذي يعطي الأمان للبشر . . هو فرائض الله في افعل ولا تفعل . . وهذه الفرائض كلها لا يمكن أن تحقق أهدافها الا اذا دخل الايمان القلب . .

على أن هناك سؤالا أخيرا يطرح نفسة هنا .. وهو الكوارث التي تصيب الانسان في الحياة .. في حياته .. وفي نفسه .. وفي بيته .. في حياته حيث الحوف والقلق .. وعدم الاطمئنان الى الغد .. وفي نفسه حيث الحيرة والصراع الشديد .. بين ما يحققه من لذة عاجلة أو مصلحة عاجلة .. أو هدف عاجل يريده .. وبين ما تقتضيه تعاليم الله سبحانه وتعالى بالنسبة لهذه الأشياء ... أما في بيئته فهو ما يحدث في الأرض من فيضانات وزلازل .. وأشياء مدمرة قد تنشر البؤس والدمار في مجموعة من البشر .. وهذه الأشياء الئلاثة هي ما تبقى حول موضوع و الله والنفس من البشر .. وهذه الأشياء الئلاثة هي ما تبقى حول موضوع و الله والنفس

البشرية » . . وكلها لها اجابات وايضاحات نحعل العقل يقترب أكثم . . وأكثم من الله سبحانه وتعالى . .

اذا بدأنا بالنفس البشرية فهذه قصة طويلة بدأت منذ أول الخلفة وسنهي يوم القيامة . . ذلك أن الانسان يظلم نفسه في كثير من الأحيان ظانا أنه يقدم لها الخير . . ويفعل سوءا فلا يحصل على شيء الا الذنب . . وهو في كلنا الحالنين يعاول أن يبرز ما يفعل بأنه خير . . كيف ذلك . .

أسرار النفس البشرية

وهذا هو مدخل الشيطان للنفس والله قد جعل الأجل بيده والرزق بيده ليقينا الانحراف ويبعدنا عن الاغراء الكاذب ولكننا رغم ذلك نبحث عن الخلود . . وعن المال الذي لا يزول ولا ينتهى » . .

ان مدخل الشيطان الى النفس البشرية . . حدده الله سبحانه وتعالى في القرآن الكريم بأنه وشجرة الحلد وملك يبلى لا . . هذا هو المدخل الذي استطاع الشيطان أن يخرج به آدم وحواء من الجئة . . وأن يجعلها يعصيان الله سبحانه وتعالى . . فالانسان يريد الحلود . . انه لا يريد الحياة أن تنتهي . . يود أن يعمر ألف سنة . . والبحث عن الحلود يلازم النفس البشرية منذ أن بدأت حياتها على الأرض . . منذ أن خلقها الله حتى الأن . . الانسان يبحث عن الحلود . وعما يبعد الموت عنه . . رغم أن الله سبحانه وتعالى قد أكد في كتابه . العزيز أنه لا مفر من الموت . . فان الانسان يحاول أن يهرب بشتى الطرق . . والابحاث عن اطالة الحياة . . وعن تجميد جسم الانسان حتى يعالج من أمراض تسبب الموت . . قد يكتشف لها دواء في المستقبل . . الأبحاث عن هذا ما زالت جارية . .

ولكن من ذلك الذي يكره نهاية الحياة .. انه الانسان غير المؤمن لماذا ؟ . لأن الموت خلق كالحياة تماما . فالله سبحانه وبعلى قال والذي خلق الموت والحياة ليبلوكم أيكم أحسن عملا ﴾ . اذن فالموت خلق كالحياة . ولكننا نحب الحياة . ونتمسك بها . والموت للانسان المؤمن انتقال من حياة يتمتع فيها ويحاسب فيها على حسب قدرات الله سبحانه وتعالى . والانسان في بحثه عن الخلود . . هو مستعد أن يفعل كل شيء . . وأي

۰شىء . .

والمدخل الثاني بعد الخلود . . هو ملك لا يبلى . . أي مال لا ينتهي . . فالانسان يريد حياة لا تنتهي ومالا لا ينتهي . . فالله سبحانه وتعالى قد جعل الاثنين بيده . . ليقي الانسان من دخول الشيطان الى نفسه . . فجعل لكل أجل كتابا . . وجعل الرزق بيد الله سبحانه وتعالى بغير حساب . . ومن الذي يستطيع أن يحاسب الله جل جلاله وهو الغزيز القدير . . .

اذاً الله سبحانه وتعالى أراد أن يقي الانسان من الانحراف في الجياة . ومن الابتعاد عن الحياة السعيدة الى حياة الشقاء . . فرسم له الطريق . . ووضع له منهج الحياة التي هو خالقها . . وهو الأعلم بها . . وقال في كتابه العزيز ولنحييه حياة طيبة ﴾ ، وقال ونحن أولياؤكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة . . ولكم فيها ما تشتهي أنفسكم . . ولكم فيها ما تدعون نؤلا من غفور رحيم ﴾ . .

وبعد أن رسم الله سبحانه وتعالى أسس الحياة وسبلها . . ووضع منهجا لها . . فال لنا أن الشيطان سيحاول أن يغريكم بألمال . . وبالخلود . . وأنا أقول لكم سلفا حتى لا يكون لكم حجة . . أن لكل منكم أجلا . . فأذا جاء أجلكم لا تستقدمون ساعة ولا تستأخرون وأقول لكم أن الشيطان سيعدكم بمال لا يفنى ولا يذهب ولا ينتهي . . وأنا أقول لكم إنه ﴿وقِ الساءرزقكم وما توعدون ﴾ . وانني أرزق من أشاء بغير حساب . . حتى لا تكون لكم حجة في أتباع الشيطان .

وبالرغم من هذا . . فان الشيطان يجد المدخل بسهولة الى النفس البشرية . وكليا تقدم الزمن . . وتقدم العلم . . وتقدمت الرفاهية التي يستطيع أن يضعها في حياة الانسان . . انفتح في النفس البشرية مدخل أوسع للشيطان . . ذلك أن المال يستطيع أن يحقق ما لم يكن من المكن تحقيقه في الماضي . الانسان يستطيع الآن أن يتلك سيارة وطائرة . . وتكييف هواء . . وأن يقدم له المال حياة سهلة . . ويجمله سيدا مطاعا . . ومن هنا كليا اتسعت دائرة الرفاهية التي يستطيع المال أن يحققها في حياة الانسان . . زاد نهم الانسان للمال . . ولقد شاء الله سبحانه وتعالى أن يجمل

للاستمتاع البشري حدودا ليفهم الناس أن كثرة المال لا قيمة لها في حياة البشر . . فجعل المرض في كثرة الطعام . . وجعل الداء في الطعام الفاخر الدسم . . وجعل العجز في عدم الحركة إلتي توفره الرفاهية . . وجعل قدرات الجسم تتلاشى في الاسراف في الاستمتاع البشري أيا كان نوعه . . ووضع سر الصحة في الأشياء التي لا تكلف الانسان مالا كثيرا . . فقليل الطعام غير الدسم . . وغير الفاخر . . أساس اعتدال الصحة . . والمشي على القدمين الذي يستطيعه الغني والفقير على حد سواء . . ودون أي مشقة أو تكلفة . . هو الطريق الوحيد الأن لعلاج معظم الأمراض بما فيه أمراض القلب . . والطبيب ينصح أولئك الذين لا يتحركون الا خطوات قليلة لأن المال يرفع عنهم المشقة . . بالمصعهد والسيارات الفاخرة . . والحدم . . والحشم الذين يوصلون اليهم كل شيء وهم جالسون في أماكنهم لا يتحركون . . ينصح هؤلاء بأن يسيروا ساعة أو ساعتين كل يوم . . لأن هذا هو أساس الصحة . . والهواء الطلق الذي يوجد في الأماكن الخلوية البعيدة . . هو الهواء النقي غير الملوث . . لم تفسده يد الانسان . . وهكذا كانت الصحة في قلة الطعام غير الدسم . . وفي المشي خصوصا في الأماكن ذات الهواء الطلق . . وفي عدم الاسراف في أي شيء . . وهذا متاح للبشر حميعا . . غنيهم . . وفقيرهم . . بل ان حكمة الله سبحانه وتعالى في أنه ما من نبي الا ورعى الغنم . . ترينا في أحد خوانبها قواعد الصحة التي يدفع بعض الناس الآن عشرات الألوف من الجنيهات ليصلوا اليها . . وراعي الغنم لا بد أن يسير على قدميه فترة طويلة في هواء نقي غير ملوث . . وهو لا يستطيع أن يحيط نفسه بأولئك الذين يعدون له الطعام الفاخر الدسم . . ومن هنا فهو يبقى صحيحا سليها معافى . . حتى يأتي أجله . .

وبالرغم من هذا يبقى الطمع البشري بلا حدود . . بل ان الذي يملك مالا لا يستطيع أن ينفقه فيها بقي من عمره . . لا يكتفي بذلك . . وانما يريد أكثر وأكثر . . والنفس اذا هوت المال بدأت المفسدة . . فأنا أسرق لأحصل على المال . . وأشهد الزور لأنال بعض المال . . وأقول غير الحق . . وأعمل بغير ما يرضي الله . . وأخدع . . وأغش . . وآكل حقوق الناس . . كل ذلك لأحقق لنفسي ما وعدني

الشيطان به كذبا . . وهو ملك لا يبلى . . أي مال لا ينتهى ولا بفنى مها مر الزمن . . مع أنني لؤ كنت مؤمنا عن يقين لعلمت أنني لن أصل بعلمي الا الى الرزق الذي قسمه الله لي . . ولأمنت أن الله يرزق من يشاء ، . وانني لو الجهت اليه لإعطائي الرزق . . ومنحه لي . . والرزق الحرام لو صبرت عليه قليلا وعملت الأوصلني الله الى المال الحلال . . لأنه مقسوم لي . .

ومن هنا فانني أظلم نفسي حين ارتكب السوء .. وأنطلق متبعا هوى النفس . . ذلك أنني في الحقيقة لا أصل الى شيء الا الذنب . . ولا أكسب شيئا الا الخطيئة . . على أن هناك من يرتكب من السيئات مقابل الحصول على متع عاجلة . . ومن يظلم نفسه . . والمعنى هنا ليس واحداً . . الكلمة ليست مرادفة . . بل ان الفرق كبير بين المعنيين . .

* * *

عندما يظلم الانسان نفسه

« الانسان الذي يرتكب المعصية . . يفعل ذلك لأنه ضعيف ، يريد الحصول على منفعة عاجلة . . أما ذلك الذي يظلم نفسه فانه يرتكب المعصية . . لمجرد المعصية . . فالانسان الذي يمنع الخير عن الناس حسدا . . والذي يهدم أسرة أو يفرق بين الأب وابنه وبين الزوج وزوجه ظلم نفسه بارتكاب الاثم بلا هدف الا الأذى » .

ان النفس البشرية لا ترضيها الحياة المادية وحدها . . ولا يسعدها المال فقط . . بل هي مزيج من الروح والمادة . . ومن هنا فان أكثر الأمم تقدما في الحياة المادية . . أعلاها في نسبة الانتحار . . بينها كان يجب أن يكون العكس صحيحا . . اذا كان التمتع البشري هو قمة السعادة للنفس . . فقد شاء الله سبحانه وتعالى أن يضع للتمتع البشري حدودا . . حتى يقيد الطمع البشري . . فالطعام لذة . . ولكن كثرة الطعام تصيب الجسم بالأمراض والعلل . . والشراب لذة . . ولكن الافراط فيه يؤدي الى أمراض قاتلة . . وكذلك كل ما تهواه النفس اذا مشت على الحدود التي أتاحها الله . . . حصلت عليه جميلا مبهجا . . وابتعدت عن أضراره ومفاسده . . واذا أطلقت لهواها كل ما تريده فستتمتع أياما . . ثم تقاسي بقية العمر . . وعاده الندم . .

ويستطرد فضيلة الشيخ محمد متولي الشعراوي أن هناك من يرتكب السوء ... ومن يظلم نفسه . . وبعض الناس يظن أن استخدام اللفظين في القرآن الكريم . . ظلم النفس . . وارتكاب السوء ملتزمان في المعنى . . فان من يرتكب سنوءًا ومعاصي . . انما يقود نفسه الى الهلاك في الدنيا وفي الأخرة . . ولكن الذي يرتكب السوء يفعل شيئا . . والذي يظلم نفسه يفعل شيئا آخر . .

الذي يرتكب السوء . . يرتكب المعاصي لفائدة عاجلة . . تزير له نفسه أنه سيحصل بها على شيء . . فالذي يسرق مالا مثلا . . يريد فائدة عاجلة بأن بسمع بانفاقه . . الذي يأخذ حقوق غيره . . انما يحصل على فائدة عاجلة يأخذ ما لاجهد له فيه . . ولا حق له فيه . . والذي يقوم بمعصية . . انما يعصل على لذه عاجلة تنهى بسرعة . . ويبقى الذب . .

ولكن الذي يظلم نفسه . . انسان أخر تماما . . انه لا يفعل ذلك للحصول على فائدة عاجلة . . ولكنه يرتكب المعصية دون أن يستفيد . . فالانسان الذي يشها. زورا مثلاً ليضر انسانا أخر . . قد ظلم نفسه . . ارتكب اثها . . ولم يتمتع بشيء . . والانسان الذي يمنع الخير عن الناس . . لمجرد منع الخير حسدا أو حقدا . . انسان ظلم نفسه . . ذلك أنه لم يعطها شيئا . . وانما أعطاها الذنب . . والانسان الذي يحاول أن يفرق بين المرء وزوجه . . وبين الابن وأبيه . . وان يهدم أسرة . . أو يهدم عملا ناجحا . . دون أن يستفيد هو شيئا . . انسان ظلم نفسه . . لأنه أعطاها المعصية . . ولم يعطها شيئا . . وهذه هي النفس الأمارة بالسوء . . أي أنها تجد لذة حياتها في السوء الذي يصيب الآخرين . . تجد لذة لحياتها في أن تهدم بيتا سعيدا . . أو تمنع رزقا عن انسان . . أو تضيع حقا على صاحبه . . أو تقدم شهادة زور تضع بها انسانا في ضرر بالغ . . وهي تفعل ذلك ليس بدافع الفائدة الشخصية . . ولا الصّعف البشري . . ولا الحصول على شيء من متاع الدنيا . . ولا كل ما يقتنل عليه البشر من تفاهات الحياة المادية . . كل هذا لا تحصل عليه . . ولكنها تحصل على السيئات وحدها . . وهذه النفس تورد صاحبها التهلكة دون أن تعطيه شيئا . . وصاحبها يكون في داخل نفسه . . قلقا . . حائرا . . لا ينام الليل . . كالنار يأكل بعضها بعضا . . قد يكون في قمة الغني . . وقد يكون ليس محتاجا لشيء أعطاه الله من خيرات الدنيا ما يعجز عن انفاقه بقية عمره ، ولكنه مع ذلك يظلم نفسه في أنه يفسد في الأرض. . وينشر السوء . . ويندفع الى ما فيه ظلم البشر . . دون أي هدف الا السوء نفسه . . وهذه النفس لا توجد في انسان في قلبه ايمان . . ذلك أن الايمان يدخل في القلب الرحمة . . ويدخل فيه الخوف من الله . . ويدخل فيه خشية يوم القيامة . ويدخل فيه أن الله يسمع ويرى . اذا كانت هناك ذرة من الايمان في النفس . فان هذه المعاني توجد فيها ... أما النفس الأمارة بالسوء فليس فيها رحمة . . . ولا في القلب خشية . . وليس هناك خوف من يوم الجنساب . . ولا هناك احساس بأن الله يسمع ويرى ومن هنا فان هذه النفس البشرية لا يكون فيها ذرة من ايمان . . وهي لا تحس بجمال هذا الكون . . ولا تتمتع بالحياة رغم ما قد يجيط بها عان . . وفي لا تحس بجمال هذا الكون . . ولا تتمتع بالحياة رغم ما قد يحيط بها الايمان . . وفي شقاء خارج النفس من أن كل من يحيط بها يجب أن يكون شقيا . . وأن يناله الأذى . . ومن هنا فاننا عندما نقول ان هذا الانسان قد ارتكب اثها . . ونقول ان هذا الانسان قد ارتكب اثها . . ونقول ان هذا الانسان قد ظلم نفسه . . لا نعني نفس الشيء . . الله سبحانه وتعالى ونقول ان هذا الانسان قد ظلم النفس . . ومعنى ارتكاب الاثم . . وبين لنا الفرق بين قد وضح لنا معنى ظلم النفس . . ومعنى ارتكاب الاثم . . وبين لنا الفرق بين الاثنين . . والاعجاز في القرآن أن كل لفظ له معنى دقيق يعبر عنه . . ولا يخرج التعبير عن هذا المعنى . .

وهناك النفس اللوامة . . تلك التي تلوم صاحبها على الاثم . . وتدفعه الى الخير . . وتجعله يحاسب نفسه . . وهذه النفس هي التي يختلط فيها عمل الخير . . والاثم . . هذه النفس في كثير من الأحيان تصل الى الهدى . . أو الى النفس المطمئنة التي وعد الله بها المؤمنين . . وهي تحث صاحبها دائها على فعل الخير . . ولكن صاحبها انسان ضعيف . يأخذه الهوى مرة . . فيرتكب إثها . . ويندم عليه . . فيتجه الى عمل صالح . . ثم يغلبه هواه . . وهكذا يظل في صراع حتى ينتصر أحدهما على الأخر . .

فأتى بعد ذلك الى النفس المطمئنة . . تلك التي أعطاها الله سعادة الدنيا والأخرة . . والنفس المطمئنة هي نفس اطمأنت الى قول الله وعدله . . اطمأنت الى قدرته وقوته . . اطمأنت إلى علمه ووحوده . .

النفس المطمئنة الى قول الله وعدله . . تعرف يقيمناً أن ما وعدها الله به سيتحقق . . وهي تعلم يقينا أن قول الله هو الحقيقة الخالدة . . ومن هنا فهي تعلم أن الله يدافع عن الذين آمنوا . . وان الله وعد في كتابه العزيز هذه النفس بالحياة

الطيبة في الدنيا والأخرة . . وقال فيها ﴿ نَحْنُ أُولِيَاؤُكُمْ فِي الْحِياةِ الدُّنيا وَفِي الأخرةِ ولكم فيها ما تشتهي أنفسكم ولكم فيها ما تدعون نزلا من غفور رحيم إه وهي في اطمئنانها هذا لا تخشى شيئا . . ذلك أنها تعرف أنها اختارت الطريق الصحيح . . فاذا منع الله عنها شيئا تهواه . . أو شيئا تريده . . فلأنه يريد أن يعطيها خيرا منه . . وأن الله سبحانه وتعالى في منعه هذا الشيء . . رغم ما يحيط به من بريق الدنبا . . هو أعلم منا جميعا بالخير والشر . . ومن هنا فان كان قد منه خيرا نعرفه . . فانه يريد أن يعطينا خيرا أكثر منه لا نعرفه . . واذا منع عنا شيئا نريده . . فلأنه يريد أن يعطينا شيئا أحسن منه . , لا تصل اليه ارادتنا وعلمنا في هذه اللحظة . , فقضاء الله بالنسبة لهذه النفس هو خير دائها . . خير في المنع . . وخير في العطاء . . خير التيسير . . حمير في التيسير وخمير في عدم تيسير الأمور . . خير في كل ما يأتي به . . لأن الخيره فيها اختاره الله . . ولأن النفس لا تستطيع أن تخترق حجب الغد لتعلم الخبر والشر . . وتستطيع أن تصل الى الحكمة من كل شيء . . . يحدث . . والانسان في تعقله في كثير من الأحيان يرى الشر خيرا . . ويحسب السوء منفعة . . ولكن الأحداث عندما تتضح . . والزمن عندما يمر يرينا الله الحكمة فيها منع . . والحكمة فيها أعطى . . والنفس المطمئنة لقضاء الله تعلم أن الله ولى الذين أمنوا . . وأن الله يحب عباده المؤمنين ويدافع عنهم . . وأن الله في قضائه مع النفس المؤمنة . . انما يريد أن يمنم عنها شرا لا تراه . . أو يعطيها خيرا أكثر من الذي تمنته . . وفي الحالتين فان قضاء الله هو الحير . .

وهده النفس تطمئن الى عدل الله .. فهي تعلم أنه لا يوجد ظالم يستطيع أن يفلت من عقاب الله ولا يوجد قوي متجبر هو فوق قدرة الله وقوته .. ومن هنا فهي تلجأ للأقوى الذي تعرفه .. وليس للضعيف الذي يبدو أمامها قويا .. ولا لمن أعطاه الله فظلم الناس بما أعطاه الله له .. إنها تتجه الى المنعم الحقيقي .. وليس الى حامل النعمة .. وتلجأ الى العادل الحقيقي .. وليس الى الانسان الذي يتبع هواه .. والعدل صفة من صفات الله سبحانه وتعالى لا يصل اليها البشر ولا يستطيعون مها وققوا وبحثوا أن يصلوا الى العدل الحقيقي ... ولكن قدرة الله سبحانه وتعالى هي

التي تستطيع . . ومن هنا فمهما كان الظلم قاسيا فهي تثق أن عدل الله أكبر . . وأن عدل الله موجود . .

والنفس المطمئنة تثق في قدرة الله وقوته .. ومن هنا فانها لا يهمها ما يعطي البشر . وما يمنعون من ظاهر الحياة الدنيا . ذلك أنها تعرف جيدا أن الله قادر على أن يعطيها اذا سألت . وأن الله قويب يسمعها . وأن الله قوي يستطيع أن ينتقم لها . وهي في هذا كله تحس بالاطمئنان يملاها مهها كان الظلام حولها لا تؤرقها الدنيا أبدا . ولا تهزها الأحداث مهها جرت . بل ينزل الاطمئنان اليها . ايمانا ويقينا بأن الغد يحمل مما في قدرة الله ما سيزيح وينهي كل ظلم وقع . . وكل اجحاف تم . وهي في هذا مطمئنة الى أن الحق يهزم الباطل . . والخير يهزم الشر . والظلم ليس له أقدام . . وسرعان ما يزول . .

قدر الله

« لقد جعل الله الكون في خدمتك . . ولكنه جعله كذلك لتضيف أنت الى الحياة شيئا . . واذا كانت المسألة أن تترك كل شيء لله ولا تعمل . . فلست أدري لماذا يتخلى هؤلاء الناس عن مبدئهم في أبسط الأشياء وهي الطعام والشراب . . فاذا عطشوا قاموا ليشربوا . . واذا جاعوا قاموا ليأكلوا . . فلماذا لا يترك هذا لقدر الله ؟ » . .

واذا كانت النفس البشرية لغزا . . فان هناك على الأقل ثلاثة أنواع من النفس البشرية يمكن تحديد اطارها بشكل مبدئي . . النوع الأول هو النفس الأمارة بالسوم . . وصاحب هذه النفس يقودها الى الهلاك . . أو الى العذاب دون أن تستنبد شيئا . . هذه النفس تتمثل في أولئك الذين يفعلون الاثم لمجرد الاثم . . ودون الحصول حتى على متاع الدنيا الوقتي . والأمثلة أمامنا كثيرة . . ذلك الذي يرسل شكوى كيدية في زميل له . . وهو يعرف أنها غير صحيحة . وذلك الذي يشهد زورا أو يقول كذبا ليمنع خيرا عن انسان . وذلك الذي ينقل الأقوال الكاذبة ليوقع بين البشر . وذلك الذي يعد تقريرا مليئا بالأكاذيب ليقدمه ضد انسان غيره . . ودلك الذي يحاول أن يشوه أي عمل يقوم به أي انسان لمجرد أن يهدمه . . صاحب هذه النفس الذي يقوم بهذا لا يستفيد شيئا . . فهو لا يمنع الخير ليأخذه . . ولا يوقف ترقية زميل له لانه سيرقى . . ولا يرسل شكوى كيدية لينصر حقا . . أو ليحقق فضيلة . وانما هو في ذلك كله يحاول أن يكون مناعا للخير . . دون أن يستفيد شيئا . .

والنفس الثانية هي النفس اللوامة . . التي تلوم صاحبها على الاثم . . وتدفعه الى الخير . . وتجعله يحاسب نفسه . . . هذه النفس يختلط فيها الحير والاثم . . .

وتتغلب فيها الطاعة مرة . . والمعصية مرة . . وهي في صراع دائم بين ما يجب أن نفعله . . وما يجب ألا تفعله . . وهذا الصراع يظلِّ موجودا حتى ينتصر أحد جانبي النفس على الجانب الأخر . .

ولقد توقفنا في الحديث مع فضيلة الشيخ محمد متولي الشعراوي عن « الله والنفس البشربة » .. عند النفس المطمئنة .. تلك التي أعطاها الله سعادة الدنيا والأخرة .. اطمأنت الى قوله وعدله .. وقوته وقدرته .. وعلمه ووجوده .. اطمأنت الى أن الله حق . . وأن الأخرة حق .. وأن الدنيا حق . . فعملت بكل منها .. واطمأنت الى أن الله ينصرها لأنها اختارت الطريق الصحيح .. واطمأنت الى قضاء الله .. ما أعطاها خير .. وما منعه عنها .. فلأنه يريد أن يعطيها ما هو أحسن منه .. قضاء الله بالنسبة لهذه النفس هو خير في المنع .. وخير في العطاء .. وهي تؤمن أن الله يدافع عن الذين امنوا .. وأنه يجب عباده المؤمنين .. وأنه رحيم في قضائه مع النفس المؤمنة وهي تؤمن أنه لا يوجد ظالم أقوى من عدل الله .. ولا جبار يعلو على قدرة الله .. ولا مفسد في الأرض يفلت من عقاب الله .. ومن هنا فهي تعلم حين ترى المظلم أن العدل قادم .. وحين تحس بالجبروت .. أنها بداية فهي تعلم حين ترى المفسدين في الأرض أن قضاء الله قريب ...

ويستطرد فضيلة الشيخ محمد متولي الشعراوي أن النفس المطمئنة تثق في قدرة الله وقوته . . ومن هنا فهي تحس بالاطمئنان يملاها مهها كان الظلام حولها . . وهي تؤمن أن الغد يحمل ما سيزيح ظلها وقع . . وينهي اجحافا تم . . وهي في هذا مطمئنة أن الحق يهزم الباطل . . والخير يهزم الشر . وإنه ما من معركة بين حق وظلم استمرت طويلا . . فالظلم ليس له أقدام يقف عليها . .

ويستطرد فضيلة الشيخ محمد متولي الشعراوي ولكننا في كثير من الأحيان ننظر الى الأشياء بمنظار آخر . . فنحن نرى في بعض ما يحدث اجحافا . . ونحن نريد أن نصل الى ما نحققه دون أن نعمل . . ودون أن نمتحن . . مع أن الجمال في الحياة هو أن تأخد ناتج عملك . . فلو أن الطالب الذي لا يذاكر والطالب الذي لا ينظر في كتاب طوال العام نجح . . لانعدم الجمال في الحياة . . وانعدمت معه قيمة العمل . .

ولو أن الانسان الذي يعمل في زراعة حقله . . ويتعب ويشقى طوال العام . . يصل الى نفس المحصول الذي يصل اليه من لم يذهب الى أرضه مرة واحدة لانعدم الجمال في الدنيا . . ولانعدم العمل . .

وفي هذا الكون .. هناك أشياء تفعل لك .. وهناك أشياء تفعل بك .. فالشيء الذي يفعل لك في الكون يستوي فيه الناس جميعا .. كافر ومسلم .. يستوي فيه الناس كل الناس .. هذه الأشياء هي : كالشمس مثلا .. الشمس تشرق كل صباح ولا تخص بنورها كافرا أو مسلما .. أو شاكرا لله .. أو جاحدا بنعمه .. كلهم سواء .. عطاء الشمس للجميع .. سواء .. وهي لا تفرق بين شخص وشخص .. والهواء مثلا تتنفسه كل الكائنات الحية دون أي تمييز .. والماء مثلا يشرب منه كل كائن حي بصرف النظر عن دينه وعقيدته وايمانه بالله أو كفره .. هذه الأشياء تفعل لك كثيرا .. الشمس تعطينا النور والطاقة وأسباب الحياة الم أخر ذلك .. والمواء يعطينا أسباب الاستمرار في الحياة .. والماء يعطينا الحياة نفسها .. هؤوجعلنا من الماء كل شيء حي له .. فهذه الأشياء تفعل لك ... وتفعل لك بلا تميز في عطائها بين عاص .. وعابد .. ومؤمن .. وكافر ..

نأتي بعد ذلك الى الأشياء التي تفعل بك . . وارتقاء الانسان في الكون . . يتم فيها ينفعل بك لا فيها يفعل لك . . ان ما ينفعل بك ان فعلت فيه ينفعل . . اذا حرثت الأرض حرثا جيدا ثم وضعت فيها البذرة ثم واظبت على رعايتها تعطيك ثمرا جيدا . . وان بحثت عن المعادن الصالحة لحياة الانسان في باطن الأرض . . تعطيك معادنها . . ولو لم تفعل فانها لن تنفعل معك . . فالذين يعملون ويجدون في الأشياء تنفعل معهم . .

والذين لا يقومون بأي جهد مع الأشياء التي تنفعل للانسان في الأرض لا يتقدمون . . ويظلون متأخرين وهنا يحدث الخلاف بين ارتقاء عدد من الناس . . وتخلف عدد منهم . . يحدث هذا الحلاف في التعامل مع الأشياء الموجودة في الكون التي تنفعل بك . . ولا دخل للدين في هذه المسألة . . فالأشياء التي تنفعل لك . . كالشمس والهواء والماء . . وما في الأرض . . لا تفرق في عطائها بين مؤمن وكافر

وملحد . والأشياء التي تنفعل بك . والتي يجب أن تقدم لها عملا لتحصل على النتيجة . هذه الأشياء أيضا لا نفرق بين مسلم وكافر ومؤمن وملحد . فالكافر الذي يُعسن حبث أرضه ويروبها . يُعصل على أجود أنواع البذرة . والذي يتعهد الزرع . يجني عصمولا وفيرا . والمؤمن الذي يهمل الأرض ولا يزرعها ولا ينفعل معها لا تعطيه الثمرة لأنه لا يطبق فوانين الكون . ولا يعمل لينفعل مع الاشياء التي تنفعل به في الدنيا . والملحد أو الكافر الذي يستخدم أحدت الأساليب العلمية . ويجد ويسعى لبكشف عن المعادن في باطن الأرض . . تظهر له هذه المعادن . لأنها تنفعل به . والمؤمن الذي يترك المعدن في باطن الارض . . ولا يبحث عنه . . لا ينفعل به . . ولا يغرج له . .

تلك حقيقة كونية يجب أن نعيها جيدا . .

ولقد جعل الله ما على الأرض زبنة لها . . ليجذب الانسان الى العمل . . فها هي الزينة في حقيقتها . هي ما يخلع على ذاتيات الأشياء ليجعلها أكثر جاذبية . . فالمرأة مثلا تنزين لنصبح أكثر جاذبية للرجل . . وزينة الأرض هي أن تصبح أكثر جاذبية للانسان ليعمل . . فالانسان حين يرى حديقة جميلة . . أو عمارة فخمة . . يتمنى أن يبني أو يعمل مثلها . . فتكون هذه الزينة حافزا له للعمل . . فكأن الله قد جعل ما على الأرض زينة لها ليجذبني اليها . . ثم بعد ذلك هل تكون هذه الزينة هي الغاية . . أم لا تكون . . وهنا الابتلاء . . ويقول الله سبحانه وتعالى : ﴿هو أنشأكم من الأرض واستعمركم فيها ﴾ . . معنى استعمركم . . أي طلب منكم عمارتها . . وذلك لا يتأتى الا بأمرين . . أن تبقي الصالح على صلاحه . . لا تفسده . . وان تصلح الفاسد وتزيد اصلاحه . . وأقل ما تأمر به هذه الآية . . هو أنك لا تأتي للصالح وتفسده . . معنى استعمر الأرض . . أي ابقى الصالح على صلاحه . . أو انش ناه في اصلاحه . . أو انهنى الصالح على صلاحه . . أو انه في اصلاحه . . أو انهنى الصالح على صلاحه . . أو انهنى الصالح على صلاحه . . أو انهنى الصالح وتفسده . . معنى استعمر الأرض . . أي ابقى الصالح على صلاحه . . أو انه في اصلاحه . . أو

والله يخاطب الشيء بالقوة والشيء بالفعل . . زينة الله على الأرض من أثرين . . اثار خلق الله والطبيعة التي وهبها لنا . . وآثار ما فعله الانسان بما علمه الله له . . ليضيف الى ذلك . . وعندما نثراً في سورة الكهف ع(ويسألونك عن ذي القرنين قل سأتلو عليكم منه ذكرا . . إنا مكنا له في الأرض وآتيناه من كل شيء سببا فأتبع سببًا ﴾ . . ومعنى ذلك أننا أعطيناه أسباب المنعة والقوة والحكم في الأرض . . ولكنه لم يقتصر على ما أوتي . . لم يقتصر على ما فعل له . انبع هو سببا . . فيها بنفعل له . . ولقد أورد الله هذه الآية الكريمة ابقول لنا : ان الانسان مها يعطى لا يجب أن يكتفي بما أعطى له . . ولا يفعل شيئا . . بل بجب أن يأحذ هدا العطاء . . وبعدل من أجل أذ يضيف اليه . . وينفعل به مع العناصر التي خلقها الله لتنفعل بعمل الانسان في الأرض . . وذلك مصداقا للحديث الشريف : لا خير فيمن لا يضيف . . والأضافة هنا بمعناها العام . . أي أنه أنت ان استفدت من الكون وجعل الله الكون في خدمتك . فلا بد أن تعطى عطاء للكون تضيف اليه شيئا . . والا أصبحت الحياة حامدة وغير متحركة . . ولا متطوره . . وتوقف تطور البشرية ونموها . . اذ ان الحياة تتطور من أن يضيف الانسان من ذاته ما تفاعِل به مع بيئته . . ومع الكون ليصنع شيئا جديدا . . أي أن الله سبحانه وتعالى بنهانا أن نقف أمام قطعة من الأرض . . ولا نفعل شيئا ننتظر المطر ثم يظهر اأنبات أي نبات . . فتأكل منه . . أو ترعى منه الماشية . ثم بعد ذلك لا شيء . . لا بد أن يعرف الانسان ويدرس كيف يحرث هذه الأرض . . ومما هي النباتات الصالحة لها ليحصل على أجود النتائج . . لا بد أن يتعلم كيف يجعل هذه العناصر التي خلقها الله في الارض لتنفعل به . . وتعطيه أحسن النتائج وهذا معنى الأية الكريمة . . فأتبع سببا . . أي أنه لم يقف ولم يقتصر على العطاء الذي أعطى له من الله . .

والذي يجب أن نعرفه .. ان منازل الدنيا لا علاقة لها بالاخرة .. فقد بكون رجلا ذا جاه ومال في الدنيا . أخذ من نعم الأرض الكثير .. ومع دلك مصيره النار .. وقد يكون رجلا ليس له حظ في الدنيا رزقه يكاد يكفي قوته . هم من أهل الجنة . تلك حياة .. وتلك حياة .. بل ان المترفير في نعيم الدنيا هم عادة أكثر بعدا عن الله من غيرهم . واذلك ضرب الله عدة أمثال في القران .. ولكن هذا لا بعدا عن الله من غيرهم . واذلك ضرب الله عدة أمثال في القراب الني وضعها الله في بجب أن يلهيناعن الحقيقة .. وهي أن من يتبع القوابين الني وضعها الله في الأرض .. بالنسبة للحياة الدنيا يأخذ نصيب منها .. ومن يتبع قوانين الله مالنسبة

للحياة الاخرة يأخد نصيبه منها..

وما أوضحت . فإن الله فد أمرنا أن نضيف من الأسباب التي أعطاها لنا في سببل البذف . . مدالا المحصل على أحسن النتائج . . وهذا العمل هو نوع من العبادة لاننا نطح قوانه الله في الأرضى . . وهو أعطانا أسباب الرفعة في الدنيا . . وفي الاخرة . . وعلما أن ناخد بهذه الأسباب . . ونعمل من أجل الدنيا ومن أجل الاخرة . . مصداقا لفوله تعالى : #ولا تئس نصيبك من الدنيا في . . فإذا كان هناك تخلف في الدول الاسلامية . . فالأسلام نفسه بريء من هذا التخلف . . لأنه وضع أمامنا كل أسباب الرفي والتفدم . . وطلب منا العمل في الحياة الدنيا . . حتى يتحقق لنا شمرة هذا العمل . . فإذا كنا قد تركنا أسباب التقدم التي هي موجودة في الاسلام . . فليس هذا عيب الاسلام . . وانما العيب في عدم تطبيق تعاليم الاسلام . .

وما تحت الثرى

« وكان يجب أن تتنبه الى قول الله سبحانه وتعالى « وما تحت الثرى » . . وأن تعرف أن الرزق في الأرض لا يوجد فقط فوق السطح . . ولكنه يوجد أيضا تحت سطح الأرض . . وتلك معجزة قرآنية بدأت تتكشف الآن . . والعالم ينفق البلايين ليبحث عن الثروات الموجودة « تحت الثرى » .

نأتي اليوم الى ختام حديث فضيلة الشيخ محمد متولي الشعراوي عن « الله والنفس البشرية بخالقها . . والنفس البشرية بخالقها . . ولماذا حمل الانسان الأمانة . . وأثبت فيه أن من يجادلون في الله سبحانه وتعالى . . انما يثبتون وجوده وأن الله جعل من المضلين اثباتا للايمان . . وأن الله حق . . وأن القرآن حق . .

ويستطرد فضيلة الشيخ محمد متولي الشعراوي بأن الله سبحانه وتعالى خلق لكل شيء في الدنيا قانونا يعمل به . . فالماء له قانون . . والنار لها قانون . . والأرض لها قانون . . والنجوم لها قانون . . وهذه القوانين تعمل بقدرة الله . . الله سبحانه وتعالى فائه وتعالى فائم على ملكه . . مدبر للأمر فيه . . على أنه سبحانه وتعالى فوق الأسباب والمسببات . . والقوانين . . وبذلك فانه في معجزاته لرسله قد خرق لهم القوانين . . فالماء قانونه الاستطراق . . ومع ذلك عندما ضرب موسى الأرض بعصاه . . انشق البحر وتعطل قانون الاستطراق . . والنار خاصيتها الاحراق . . ومع ذلك عندما ألقي ابراهيم في النار تعطلت خاصية الاحراق . وكانت النار بردا وسلاما على عندما ألقي ابراهيم في النار تعطلت خاصية الاحراق . وكانت النار بردا وسلاما على الراهيم . . وقانون الحسان اذا فارقها لا يعود اليها . . ولكن الله سبحانه وتعالى خرق هذا القانون لعيسى عليه السلام فجعله نحيى الموتى باذن الله . . الى أخر ما جاء في معجزات الرسل .

على أن الله سبحانه وتعالى وضع معجزات تحدى بها البشر . . ومعجزات لم يتحد بها الله يتحد بها الله الحدا . . فمثلا خلق عيسى عليه السلام معجزة . . لم يتحد بها الله البشر . ولم بطالبهم الاتيان بمثلها . . ولكن كان المقصود بها هو اطلاق القدرة . . كذلك معجزة تنق موسى البحر بعصاه لم يتحد بها الله أحدا ولكنها كانت لاطلاق القدرة . .

ً على أن معجزات الله سبحانه وتعالى تختلف عها يستطيع أن يقدمه البشر . . أو العلم البشري من طاقات أو معجزات . . والعلم البشري لا يستطيع أن يخلق من الضعيف قويا . ولا من العاجز قادرا . . ولكن الانسان يستطيع أن يقوم بالعمل . . عن الشخص نعسه . بمعنى أنني اذا رأيت شيخا ضعيفا وأمامه حمل ثقيل . . فكل ما استطيع أن أفعله . . هو أن أحمل عنه هذا الحمل . . أو آني له بآلة أو ونش يحمله . . ولكنى لا أسطع ولا يستطيع بشر أن يبدل هذا الشخص الضعيف الطاعن في السن . بشحص فوي تستطيع أن يحمل هذا الحمل . . ولكن الله سبحانه وتعالى هو القادر على أن يُعلى من الضعم قوة . . وأن يجعل الطير تهزم جيشا ضخيا من الأفيال في عام الفيل وأن يعطى قدرة السحر لموسى فيغلب السحرة . . ثم يعطيه قدرة شتى المحر . . فبصرب الأرض بعصاه فينشق البحر . . وهو يعطى لعيسي القدرة على شفاء المرصى واحباء المول بمجرد الاشارة . . ويعطى لابراهيم أن يقطع الطير . . ثم يدعوها فسمى اليه . . وقد عادت اليها الحياة . . كل ذلك يتم باذن الله ومن معجزاته . ولكنه لا يمكن أن يتم بعلم بشر . . ومن هنا فانك اذا رأيت شخصا ضعيفًا لا حدث له ولا فوة يهزم شخصًا من أقوى رجال العالم نفوذًا وقوة . . فاعلم أن هذه معجبة من عبد الله . . وأنها أمر من أمر الله . . ذلك أنه هو وحده القادر على أن يخلق من الصعف قوة . .

وهكدا وصم الله سبحانه وتعالى قوانين في الأرض لكل شيء . . وجعل الأساب والمساب في بده ولكن كل شيء يضي بالقانون الذي وضعه الله له . . فاذا أراد الله سبحانه وبعالى بحكمة هو يعلمها أن يعطل هذا القانون . . أو يأتي بعكسه فانه بعوال كن فيكون .

ولقد نسهنا الله سبحانه وتعالى في قرانه الى أنسباء لم بكشمها الم. العمل البشوي الا خلال الفترة الأخبرة . . فقال الله فإله ما في السموات وما في الأرض وما بينهما وما تحت الثرى كه . . وكان لا بد للعفل البشوي أن بشه لحاسه فؤوما نحت الشرى له . . الى أن هناك كنوزا وثروات قد وضعها الله سبحانه ونعالى حت سطح الأرض . . ولكن الانسان في وقت نزول القران لم يتنبه الى الابه ﴿ وَمَا تَحْتَ الثرى ﴾ . . ولم يفطن الى أن الله قد وضع من الثروات وس الأسباء في باطن الأرض . . بقدر ما وضعه فوق سطحها . . وربما النثر . . ثم نعدم العلم . . وحدثت الزلازل والبراكين . . وخرج ما تحت الثرى الى ما فوفها المحشف للانسان بقدرة الله عن الكنوز التي وضعها الله تحت الثري . . فعرفنا المناجم . والمعادن المدفونة في باطن الأرض. . وعرفنا البترول . . وبدأ الانسان يبحث في معنى الابه الكريمة ﴿ وما تحت الثرى ﴾ . . وفي كل يوم يكتشف جديدا لم ينسل اليه علم . وهكذا كانت الآية التي ذكرها الفران تمس حقيقة كونية كبرى . هي أن الررف في الأرض . . والحير الذي وضعه الله، فيها . . لا يوجد فقط فوق السطح . . ولكمه يوجد تحت سطح الأرض أيضا . . وتلك معجزة قرانية بدأت كشف للعالم . . والآن تقوم الدول الصناعية الكبرى بانفاق الملايين من الأموال . . والمحث عن الثروات الموجودة تحت الثرى . .

على أن الله سبحانه وتعالى حين وضع القوانين في الأرض . . جعلنا معرف بعضها . . وأخفى بعضها عنا . . وجعل بعضها نعرفه باثاره دون أن نصل الى حقيقته . . فالجاذبية الأرضية مثلا هي حقيقة علمية نعرف جميعا اثارها . . ولكننا لا نستطيع أن نصل اليها . . رغم أنها موجودة ومؤثرة في حياتنا اليومة . . فأنت حين تذهب الى المعمل ليشرح لك الاستاذ الجاذبية الأرضية . . ويأتي بقطب ممغنط . . ويضعه أمامك . . وقطب آخر غير ممغنط لا نستطيع أن تقول أيها فيه الجاذبية . وأبها ليست فيه الا اذا قمت بالتجربة . . واذا نقلت الجاذبية من قطعة حديد الى قطعة أخرى . . فأنت لا ترى ماذا يحدث في جزئيات القطعة التي لم تكن ممغنطة . . ثم أصبحت كذلك . . انك لا ترى الجزئيات وهي تنأثر بالمغناطيسية . . ولكنك حين

نعرب فطعه دحارا بعد دانا من معدن معين . قيدها تجذبه . ومن هنا قائك معرف السيء مدد ده تران سنطح أن با دك ما هو . وما ينطبق على الجاذبية . . يعلب عني الحهرباء على الجاذبية . . يعلب عني الحهرباء على الحديث التيار الكهربائي وهو يحضي في الحد الاسلاك وأوصلته به . . حصلت على الكهرباء الدا وصعب بعدا الدهرباء لا يستطيع أن يدلك . . أو أن ينبئك الذا كان هنه بنار ههربائي أم لا . .

ولهد حاءت هده الحصمه النفرت للعقل البشري ما هو غيب عنه . . ولكي يسطم ال معرف ماناه . ودالك حنى بطمئن هذا العقل الى أنه من المكن أن بعرف الشهيء ماة سه معمر الممحن أن يعرفه بأثاره وأفعله دون أن يراه . . والعجب أن عددا شدا من أناس بؤمن بالجاذبية . . ويأخذها على أنها حقيقة علمه ولا خادل هها نم خادل قبها قاله الله سبحانه وتعالى . . لأنه يغرفه ماثاره دور أن مراه مهده هي حماقه العقل البشري . . أو ما تطلق عليه (هوي المعس ﴾ ﴿ فَأَدْمُنَّهُ الأَرْضَاءُ مِنْكُمْ . أو الكهرباء . . شيء لا يمنع الانسان بما يريد أن يأحده ممذي من السنان احم . . أو مما يربد أن يستمتع به حراما . . أو مما يريد أن . بعصل علم من حدوق الأحرس . . أو بنمينز به عبل الناس بغير عمل ولا حهد مدر هـ؛ فعان هده الحفائق الارضية لا تتصادم مع أهـواء الممس النشريه . ولا مع شهواتنا . . ولذلك فان الانسان يعترف بها عن رضى والجناع . لأنها لا نسلم شبئا . يريد تحقيقه والطمع البشري بلا حدود . . فاذا أتيما الى أوامر الله سمحامه ومعالى . . نجد أننا بدلا من أن ناخذ بآثارها في أنها تخلق المواطن العمالج ١٠٠٠ الدي يسود الأرض . . وتعمطينا الحياة الطبية في الدنيا والاحرة . . يحد أما بدلا من أن نأخذ بهذه الاثار والنتائج . . ونرى اتباع ما قاله الله صلاحا للنفس والمحسم ومعدا عن القلق والخوف . . والحياة التي يملأها الرعب داخل النفس . . وعنادة العرد . . نحن لا نناقش كل هذا . . بل نتركه محاولين أن تكون لنا عفول مساوية لقدرة الله سبحانه وتعالى . . بحيث تستطيع أن نناقش هذه الأشياء مناقشة بدون علم . . وفرق هائل بين علم الله وعلم البشر . . ونمضي في

طريقنا . أو يمضي بعض الناس في طريقهم الى أبعد من دلك . فهم يصعبان عقولهم فوق قدرة الله سبحانه وتعالى . عاملين شا يدعون سفها وريفا أن يعاله الميدلوا ما شرع الله . . وكأنهم بملكون من الفدرة والعلم ما هم فوق فاره حالني السموات والأرض . .

على أن الانسان الذي يجادل في قدره الله .. وبغترع النطريات .. فهذه شيوعية .. وهذه اشتراكية .. وهذه رأسمالية .. ومذاهب أخرى كثبره بشرعونها محاولين أن يقيموا بها عن جهل وسفاهة .. مجتمعا يدعون أنه أفضل من ذلك .. المجتمع الذي وضع الله قواعده .. وفي هذه الحالة يجب أن نفهم أن هناك نوعين من النظريات .. وأن نفرق بينها . النوع الأول هو بوع يتعب صاحبه .. وتسفيد منه البشرية كلها .. هذا النوع هو الاختراعات العلمية المعتمدة على الابحاث المعملية .. فالانسان الذي يقضي سنوات طويلة من حياته داخل معمل من المعامل . ليخترع راديو .. أو تليفون .. أو تليفون .. انما بعاني هو حتى يصل الى اختراعه .. فاذا تم الاختراع استفادت منه البشرية كلها ..

أما النوع الأخر من النظريات البشرية . . فهو النظريات التي تتبع هوى النفس . . ففسي هذه الحالة فان صاحب النظرية هو الذي يتمتع ويقوى نفوذه . . ويزداد جاها ومالا وسلطانا . . بينها يعاني . . منها المجتمع . . فأي فلسفة معينة . . لنظرية سياسية أو غيرها . . انما يستفيد منها صاحبها لأنها تنبع من هوى النفس . أما اللدين يتبعونه فهم اللدين يعانون ويكابدون . . وحولنا في الدنيا كلها . . وفي كل بلد من بلاد العالم أصحاب نظريات سياسية تخالف ما شرع الله . . هم يتمتعون . . والشعب يعاني من الارهاب والبطش والظلم والتعذيب . .

والانسان في هذا الذي يشرعه . . انما ينسى خلقه . . واعجاز الله سبحانه وتعالى في الحلق . . فلو أن الانسان عرف أن قدره وحياته . . وهل هو شقي ام سعيد . . وكل ما سيصيبه في الحياة الدنيا الى يوم الساعة . . مكتوب على نطفة صغيرة لا يمكن أن ترى بالعين المجردة . . لعرف وعلم مدى قدراته بالنسبة لقدرة الله سبحانه وتعالى الذي وضع كل هذا العلم في شيء لا يصل حجمه الى جزء صغير من

المليمتر .. ولعرف أن سجل حياته كلها موجوده في هذا الحيز الضيق بفدرة الله سبحانه وتعالى .. ونحن حين يغترع انسان جهازا صغيرا دقيقا يمكن أن يؤدي عمليات معقدة مع صغر حجمة نهلل لهذا الاختراع . ولكننا في الحقيقة يجب أيضا أن نسجد لقدرة الله الذي اسنطاع أن يضع كل حياة البشر في حيز لا يذكر . وأن نعرف أننا مع تقدم العلم هناك فرق رهيب . بين القدرة البشرية . وبين قدرة الله سبحانه وتعالى التي يجاول الانسان أن يجادل فيها . .

واذا كان الله سبحانه وتعالى قد كتب على نفسه الرحمة علانه خبير بعباده . . لطيف بهم . . فكفر انسان بربه جريمة يستحق عليها عذاب الدنيا والأخرة . . ولكن الله في رحمته بخلقه يفتح باب التوبة مرات ومرات . . ويغفر ويسامح . . ويعطي الانسان الفرصة بعد الفرصة حتى ساعة الموت . . علم يدرك الاعجاز في هذه الدنيا . . ويدرك عجز العقل البشري أمام قدرة الله . .

على أن النفس البشرية في حياتها كلها متعلقة بالله سبحانه وتعالى . . حتى تلك النفس التي ظلمها صاحبها فهي تتوق الى الله وتسعى اليه . . وفي لحظات عندما تجد نفسها عاجزة أمام قدرته . . وترفع يديها الى السهاء وتصيح يا رب . . ويكون عدلا الا تفتح أبواب السهاء وتتنزل على العاصين لتريهم طريق النوبة . . والله نسأل أن يهدينا جميعا الى صراطه المستقيم . .



مناقبه الخلقية والخلقية «حليته صلى الله عليه وسلم »

ونحن اذا نظرنا الى جملة ما وصف به ﷺ نجد الجامع لذلك هو رواية سيدنا الحسن ابن على عن خاله هند بن أبي هالة ، قال الحسن :

(سألت خالي هند بن أبي هالة عن حلية رسول الله ﷺ) والتعبير هنا بكلمة حلية رسول الله ﷺ ولم يقل عن صفة رسول الله ﷺ دليل على أنه يلحظ أن كل وصف فيه حلو ، فكأن وصوفه كانت حلية في ذلك الكمال النبوي . (وأنا أبدو أن يصف لي منها شيئاً . . لماذا ؟ . . اتعلق به) يعني حين يتصور ذاته الشريفة تحدث له صورة في نفسه عن هذه الذات لينقلها الى المؤمنين به فتحدث لهم أيضا صورة نفسية عن هذه الذات . وولع النفس المحبة بالصورة المادية الشكلية لمن تحب أمر نعرفه عند الكتاب وعند الأدباء وعند النفس المحبة بالصورة المادية الشكلية لمن تحب أمر نعرفه عند الكتاب وعند الأدباء وتكلم عن الشعراء بل وعند النبوة أيضا . . . فان رسول الله كلية جينها عرج به الى السهاء وتكلم عن سيدنا موسى وتكلم عن سيدنا ابراهيم ، سئل من أصحابه : ما كان شكل ابراهيم ؟ . . ما كانت صفة موسى ؟ . . ما كان شكل عيسى ؟ . . فيقول كلية : «أما موسى فرجل آدم طوال كأنه من رجال أزد شنوءة » أعطى وصفا مقربا لسيدنا موسى بالأدمة في لونه وبهذا الطول . . وحينها يتكلم عن سيدنا عيسى يقول : « كثير خيلان الوجه » ومعنى كثير خيلان الوجه في عرفنا الحسنات التي نقول عنها : فلان في وجهه الوجه » ومعنى كثير خيلان الوجه في عرفنا الحسنات التي نقول عنها : فلان في وجهه حسنة ، أي في وجهه خالات كثيرة «يقتر وجهه » يعني مندى دائها رطب (كأنه يخرج من حسنة ، أي في وجهه خالات كثيرة «يقتر وجهه » يعني مندى دائها رطب (كأنه يخرج من دياس) أي كأنك حين تراه تراه خارجا من حمام وما يتبع ذلك من كثرة العرق المتصب منه . وبعد ذلك يقول عنه عليه السلام : « أشبه أصحابكم به هروة بن مسعود الثقفي » فكأن من يريد أن يتخيل صورة عيسى عليه السلام فعليه أن ينظر الى عروة .

و بعد ذلك يقول عن سيدنا ابراهيم : * أما ابراهيم فأشبه الناس به صاحبكم هذا .: يعنى ذاته الشريفة .

ورسول الله على أيقل ذلك الالأنه يعلم أن النفس المحبة تشتاق على أن تأخذ فكرة ولو جمالية عمن تحب . . حتى اذا ما تصور المعاني تصورها في مجنب يمكن للعين أن تستوضحه ويمكن للنفس البشرية أن تأنس بذلك القالب ، فهو حين يسأل الحسن خاله هند بن أبي هالة عن حلية رسول الله على يريد أن يعطي نفسه ذلك الزاد التصوري ، والا فعن منا يتخيل كيف كان شكل رسول الله ويريد أن ينقل لنا ذلك الزاد التصوري ، والا فعن منا يتخيل كيف كان شكل رسول الله الله ؟ . . كيف كان شعره ؟ . . كيف كانت هشيئة ؟ . . كيف كان طوله ؟ . . كيف كان لونه ؟ . . كيف كان أمر شغل الناس جميعا ، فلو لم تأت هذه المسألة في سيرته كله لكان خلك هو العجب . . ولكن يجيئها يمثل أنه أعطى شيئا تتطلبه النفس البشرية ، فماذا قال هند بن أبي هالة في حلية رسول الله يمثل ؟ قال :

« كان رسول الله علية فخيا مفخيا ، ومعنى فخيا مفخيا أن العين لا تتقحمه ساعة ينظر اليه الانسان يعد له فخامة . . يجد له عظمة . . يجد له هيبة . . اذن لا تتقحمه العين يعني يعطى شبئًا من الجلال وشيئًا من المهابة وهذا أمر يتطلبه موضعه من رسالة الله في الأرض . . فخما مفخما . . ثم ينتقل الى وجهه ليعطينا الصورة . . والوجه هو السمة الأصبلة في تشخصات الأشخاص ، فيقول: « يتلألأ وجهه تلألأ القمر ليلة البدر » . . . وبعد ذلك يعطينا الفكرة عن قوامه صلى فيقول : « هو أطول من المربوع وأقصر من المشذى « والمربوع الذي كها نقول في عرفنا: أنه مربع ، يعني : طوله أقرب من عرضه . . والمشذى هو الطويل البائن في نحافة . . تخيل الصورتين : الطويل البائن الطول في نحافة والرجل المربوع الذي يكاد طوله يقرب من عرضه . . الصورة اذن ليست الصورة الكمالية التي توجد للعلول . . هو أطول من المربوع وأقصر من المشذى . . يعني بين بين . . يعني هو في أوسط القوام . . وبعد ذلك يقول (عظيم الهامة) ومعنى عظيم الهامة أن رأسه وما يحملها من رقبة ساعة تراها ترى عظمة تستميل وتستلفت النظر . . وبعد ذلك يقول عنه (وكان رجل الشعر) ، والرجل من الشعر هو الذي بين الجعودة والسبوطة يعني (بعرفنا) ليس بسالشعسر النساعم أو الشعسر المجمسد يعني أنسه شعسر متمسوج . . (اذا انفرقت عقيقته . فرق والا فلا ، يتجاوز شعره شحمة أذنيه اذا هو وفره) ومعنى اذا هو وفره أن ذلك لم يكن حالة رسول الله ﷺ دائياً . . فلأنه كان مثلاً في النسك يحلقها بالموسى . . اذن فحين يأتي أمر نسكى يتطلب منه على أن يحلقه . . يحلفه . . بالدليل الثوي (اذا هو وفره) . . وكأنه كان يوفره مرة ولا يوفره مرة أخرى . . وبعد ذلك ينتقل من موضوع شعره فيتكلم عن شيء آخر . . يتكلم عن لحيته يقول : (كان كث اللحية) ...

وبعد دلك يُنتقل الى عينيه فيقول (أدعج) والأدعج هو من كان سواد عينيه شديد، . . وبعد ذلك ينتقل الى شيء آخر فيقول (كان ضليع الفم) أي متسع . . وهذا أمر تحمده العرب . . وخصوصا فيمن كانت رسالته البيان ولذلك يقولون : مفوه . . أي يتكلم بالكلام ، وفعه ليس ضيقا بحيث يحجز الصوت حجزا يجعله أشبه بالصفير ولكن الصوت يأتي من كل جوانب فمه وذلك أدعى الى أن يأخذ المصوت كل الأنغام التي تؤثر في

السامع ، . . وبعد ذلك يقول (معتدل البدن متماسكا) ومعنى متماسك أن سمنته ومعنى الشنب في لغة العرب أن أسنانه رقيقة دقيقة . . فيها مائية تعطى بريفا . . و بعد ذلك يقول (مقلج الأسنان) مقلج الأسنان يعنى فيه فضاء بين أسنانه وذلك ادعى الى طيب الفم لأن بقايا الطعام لا تتخلل الفضاء بين أسنانه فتتعفن ، . . ومعد ذلك بقول (معندل البدن متماسكا) ومعنى متماسك أن سمنته لبست مرهلة أو كها نقول مضمر ، أي إن كان فيه شيء من السمنة فليس من السمنة المستلقية . . وبعد ذلك ينتقل نقلة أخرى فيقول : (وكان ﷺ ضخم الكراديس) وهي رؤ وس العظام ومعنى ضخم الكراديس أنه منبسط يعني ليس كالأحدب أو المتجمع أو المنقبض بل هو مفرود القوام . . وبعد ذلك يتكلم عنه على فيقول: (وكان على أشعر الذراعين) أي ذراعه به شعر (والمنكبين وأعالي الصدر ، موصول ما بين اللبة والسرة بشعر يجري كالفرط) يعني أنه دقيق . . شعرة متواترة وراء شعرة . . فانظروا الى هذه الدقة التي استوعبت حليته على . . وبعد ذلك يقول : (خصون الأخصين) أي أن وسط قدمه بالداخل لا يلتصق بالأرض ، وهذا عيب خصوصا فيمن يطلب منهم أن يكونوا عدائين أو جرائين أو . . النح وهو ما يسمى (فلات فوت) ومع ذلك كان يقول : (وكان مسيح القدمين) يعنى أنه لا توجد تجاعيد في بشرته . . فاذا صببت عليهما الماء لا يحتجز منه شيء بل يسيل عنهما الماء ويندحرج عليهما كأنها من البلون . . وبعد ذلك ينتقل الى وصف آخر فيقول : (كان ﷺ شسن الكفين والقدمين) ومعنى ذلك كيا نقول في عرفنا : غير ظاهر العروق . . (وكان سائل الأطراف) يعنى أصابعه فيها شيء من الطول والاسترسال . .

وحينها يتكلم بعد ذلك عن رسول الله على ينتقل الى شيء أخر فيقول « وكان دالها خافض الطرف » وخافض الطرف يعني مغمضا بعص الشيء . . (نطره الى الأرص أطول من نظره الى السهاء ، جل نظره الملاحظة يسوق أصحابه ويبدأ من لقيه بالسلام) ومعنى يسوق أصحابه أنه حينها كان يمشي دائها يكون أصحابه أمامه ويكون هو بهيه خلفهم . . ولما سئل عن ذلك مرة قال : « خلو ظهري لملائكة ربي » . . ويبدأ من لقبه بالسلام . . وذلك شأن المتلطف . . كل هذه الصفات . . ، الصفات الخلقه تعطيا ال رسول الله على استوقف أنظار هؤلاء حتى استوعبوها هذا الاستيعاب لينقلوها البنا لتعطينا شيئا من راحة النفس حين نتصور كيف كان رسهل الله يحلق .

منطقه صلى الله عليه وسلم

الرسول ﷺ أسوة .. وأسوة إنما تأتي فيها يمكنه أن يصنعه المتأسي بالمتأسى به .. صفاته ﷺ الخلقية لا مجال لأحد أن يقول : أناسى بها لأنها هبة الله يدر للانسان .. اذن الصفات الخلقية التي تكلم عنها الحديث الها كانت مدخلا ليعطينا الصورة عن الأشياء الأخرى حتى تقع التصورات المعنوية التي يمكن أن أحمل سلوكي عليها على شيء موضح في الذهن يستطيع الانسان أن يجعل هذه الخلال قائمة به .. اذن فالصفة الخلقية لا تصل لنا بالأسوة فيها أبدا لأن هذه هبة الله .. ولا نقدر أن نقول لرجل : تأس برسول الله أن تكون طويلا . . أو تأس برسول الله أن تكون قصيرا . . أو . . . الخ . ولكن الأسوة الحقيقية هي يصدر عن هذه الذات الكاملة من الصفات الخلقية التي يمكن أن يكون للأسوة فيها على .. ولأن رسول الله كالله مهمته عن ربه البيان . . لقد كان أول شيء انتقل اليه الحسن في سؤ اله خاله هند بن أبي هالة قال : صف لي منطقه . . فأعطانا هند صورة عن منطقه في سؤ اله خاله هند بن أبي هالة قال : صف في منطقه . . فأعطانا هند صورة عن منطقه فقال :

(كان الله متواصل الأحزان) أي أنه كان يجزن للمهمة التي كان يقوم بها . . وهذا الحزن هو ما يفسره الحق في قوله سبحانه ﴿لا تحزن﴾ ﴿لعلك باخع نفسك على الماره م . . . حينها يجد انصرافا عن الدعوة وهي دعوة متضحة في ذهنه وبفطرته ، وبتكوينه يعجب أن هؤلاء لا يؤمنون بها . . فهو يجزن لهم ولا يجزن لأمر يتعلق به هو . . ولذلك يجب أن نلتفت جيدا الى أن الحزن من رسول الله على الما يؤخذ لو أن الحزن كان لأمر يتعلق بشيء ينال الآخرين . . وهذا يدل لأمر يتعلق بشيء ينال الآخرين . . وهذا يدل على حرصه على . . فاذا أنا حزنت مثلا لأن ابني لا يطبع كلامي أو لأن ابني لا يلتفت الى واجبه فهو لا يعتبر حزنا لأمر عائد على وانما هو حزن على من يجزن عليه . . لا على نفسه . . فقال له عنه (كان متواصل الأحزان دائم الفكرة إدائم الفكرة لأن مهمته تستلزم نفسه . . فقال له عنه (كان متواصل الأحزان دائم الفكرة) دائم الفكرة لأن مهمته تستلزم

هذا . . كيف يقابل هؤلاء . ؟ . كيف يكون منهج الدعوة ؟ . . ماذا يصنع في أتباعه المضطهدين ؟ . . ماذا يصنع في القوم يتكالبون على الضعفاء ويريدون أن يغتنوهم عن دينهم ؟ . . وبعد ذلك يقول : (وكان طويل السكوت) . . ثم ينتقل الى كلامه يهي فيقول : (يفتتح الكلام ويختمه بأشداقه) يعني ـ بعرفنا ـ لا يتكلم من طرف مناخيره . . فكلامه يملأ فمه حتى يأتي من هذا الشدق . . أي كها قلنا سأبقا (مفوه) . . وبعد ذلك قال : (يتكلم بعجوامع الكلم) ومعنى جوامع الكلم : الكلمة الموجزة تحمل المعاني المطلوبة . . لماذا ؟ . . لأن عنده اعجاز وما دام عنده اعجاز اذن فيمكن أن يلم كثيرا من المعاني في اللفظ الموحي والمعبر . . (يقول القول فصلا لا فضول فيه) أي لا زيادة فيه عن المطلوب . . ولا تقصير فيه عن المطلوب . . وبعد ذلك يقول : (كان دمشاً) ومعنى عن المطلوب . . ولا تقصير فيه عن المطلوب . . ويأنس اليه من يتحدث اليه . . يقول : (لا يلم ذواقا ولا يمدحه) أي لا يذم طعاما قدم اليه ولا يمدحه . . لا يذمه لأنه نعمة . . ولماذا لا يمدحه ؟ . . لأن مدح أي ذواق ربما كان تعريضا لان الطعام الآخر الذي لم يحده مكروه فلا يذم ذواقا ولا يمدحه . . (لا يقاوم ضغيه اذا تعرض للحق بشيء حتى ينتصر له ، ولكنه كان لا يغشب لنفسه ولا يستغزه شيء) .

وبعد ذلك يتكلم عن لحركته الأدائية لحركة حين يتكلم فيقول: (اذا أشار أشار بيده كلها) يعني لا يشير بالاصبع كيا اعتاد الكثير من الناس. ولكن لماذا اذا أشار أشار بكفه كلها؟.. فكأنه ادخر المسبحة للتوحيد فقط. لا يشير بها الاللتوحيد فقط. فيشير بكفه كلها .. (واذا تعجب قلبها) أي اذا تعجب من أمر صار يقلب كفه .. (واذا تعجب تصل بها أن يضرب بابهام اليمني راحة اليسرى .. (واذا فحسب أعرض وأشاح) ومعنى أنه اذا غضب أعرض وأشاح أنه رؤ وف حتى في حالة غضبه .. لا يريد أن يرى من أغضبه شكله وهو غضبان .. (واذا فرح غض طرفه جل ضحكه التبسم) أي لا يقهقه .. (ويفتر عن مثل حب الغمام) .

مدخله صلى الله عليه وسلم ومجلسه

لنستدل على دقة التوثيق في كل ما نقل . . ينتهي هنا كلام الحسن رضوان الله عليه . . ثم ينتقل الكلام الى أخيه الحسين ، قال الحسن في الحديث : (فكتمتها عن الحسين زمانًا) أي كتمت هذه الأوصاف التي قالها هند للحسن عن أخيه الحسين . . . (ثم حدثته بها فوجدته قد سبقني اليه فسأل أباه عليا) وليس هند ، ولكن سأل عليا آباه . . وعلى هو من هو أداء وبيانا . . وحبا واستقبالا لصفات رسول الله 養 . . . فسألته عن مدخل رسول الله ﷺ ومخرجه ومجلسه وشكله وكل شيء يتعلق به . . فلم يدع من ذلك شيئا ـ الرواية هنا للحسين ـ قال الحسين : (سألت أبي عليا عن دخوله ـ ﷺ -لْقَالَ: كَانَ دَخُولُه ﴿ يَهِ إِنَّهُ مِا ذُونًا لَهُ فِي ذَلِكُ ﴾ يعني تميز رسول الله عليه في أنه كان اذا دخل على قوم لا يستأذن . لماذا ؟ . . لأن عنده الاشراقيات . . وعنده النور الذي يعرف انه لا يدخل على انسان وهو في حال لا يجب أن يراه عليه رسول الله 舞 . . . وما دام هذا الأمر ، ما هو معنى الاستئذان ؟ . . الاستئذان ألا أقتحم على أحد حجابه . . لماذا ؟ . . لأنه ربما كان في وضع لا يجب أن أراه عليه . . ولكن رسول الله ﷺ باشراقياته يعرف أنه حين يدخل لا يكون من دخل عليه في حال يجب أن يستره عن رسول الله ﷺ ، ولان رسول الله ﷺ أولى بالمؤمنين من أنفسهم . . (وكان اذا آوى الى منزله جزأ دخوله ثلاثة أجزاء : جزءا لله) لأن هذا هو المعين الذي يتلقى.منه الكماليات . . (وجزءا لأهله ، وجزءا للناصة نفسه) فاذا ما نظرنا الى هذا الجزء الذي هو خاصة نفسه . . كان ماذا يصنع فيه ؟ . . (جزأه . أي الخاص بنفسه . بينه وبين أمته فيرد ذلك على العامة بالخاصة) يعني الخاصة الذين يفهمون اليه ، يقول لهم هذا في هذا الجزء من خاصة نفسه ما ينقلونه الى العامة . . لأنه ليس من المعقول أن عامة المسلمين كلهم يذهبون الى بيت رسول الله ﷺ : والمكان الضيق الذي به الرسول آفافي ، فكان يرد ذلك على العامة والحاصة . . (وكان من سيرته في جزء الأمة ايثار أهل الفضل باذنه)أي يأذن لهم بالدخول عليه . . (وقسمتهم الموقت) كأن كل واحد لمقامه من رسول الله ﷺ تقديما أو اعطاء وقت زائد على قدر فضلهم

في الدين (لممنهم ذو الحاجة ومنهم ذو الحاجتين ومنهم ذو الحواثيج) اذن فكأن رسول الله عمل مقاييس الإذن وطول المدة معه أو طول الحديث معه يتحكم فيه منزلة الرجل من الدين ، وما دام التحكم المنزلة من الدين ، فهذا يعطينا دستورا للحاكمين أن يكون المتياس مقياسا دينيا . . وليس مقياس النفاق والغش . . فعل مقدار حظه من دين الله بأخلم اذن رسول الله ﷺ وبأخذ تسمته . . ﴿ منهم ذو الحاجة ومنهم ذو الحاجتين ومنهم ذو الحواليج ثم بعد ذلك يتشاهل بهم) يعني لا يكونون معه ثم يسرح بعيدا عنهم . . بل هم يتشاغلون به ويشغلهم فيها يصلحهم والأمة من مسألته عنهم . . يعني حين يدخل بسأل الانسان عن حال نفسه ، وهذه عملية نفسية . . لماذا ؟ . . لأن هذا الانسان القادم اليك اذا كان عنده شيء من مشاغله الخاصة يشغله لا يجسن استقبال ما تقول . . ورسول الله ﷺ يريدهم أدوات استقبال . . الفرصة التي يجتمعون معه فيها ينقلون الى الناس شيئا ، فاذا ما كانت هناك أمور تشغله في خاصة نقسه ريما شغلته هذه الأمور . . أو ربما أخذت هذه كل فكرة يحب أن يستوعبها عن رسول الله على من مسألته عنه واخبارهم بالذي ينبغي لهم . . ثم بعد ذلك ثمن الاذن عليه وثمن القسمة الزمنية التي يعطيها بطلب منهم أن يؤدوا مطلوبات هذه القسمة وهذا الاذن فيقول : (ليبلغ الشاهد منكم الغالب ، وأبلغوا في حاجة من لا يستطيع ابلاغي حاجته) وهذا يعطينا المدرس على أن المذين تكون لهم أسباب الى السلطان أو أسباب الى الحاكم أو أسباب الى الوالى يجب أن يكونوا رسل خير . . وسفارة للذين لا يستطيعون ان يقتربوا من مكانه وأن يأنوا الى حضرته ليسمعوا عنه . . ليبلغ الشاهد منكم الغائب وأبلغون حاجة من لا يستعليم ابلاغه حاجته . . ثم يعمم الحكم فيقول : (فانه من أبلغ سلطانا حاجة من لا يستطيع ابلاغه ثبت الله قدميه يوم القيامة) معنى ذلك أنه يعطى الأسوة الطلوبة في أن يكون الذين يحظون بآذان الحاكمين أو يحظون بمجالس الحاكمين أن يكونوا وسائل خير عندهم لمن لم يستطع أن يصل الى ذلك المكان . . والثمن أن يثبت الله قدميه يوم القيامة . . قال في رواية سفيان بن وكيم (يدخلون روادا) ومعنى يدخلون روادا أي لا يتطلبون الدخول لقصد الدخول وانما يتطلبون الدخول لكي يكونوا روادا يحملون الخير الى الناس . . . (ولا يتفرقون الا عن ذواق ويخرجون أدلة) يعني فقهاء كل واحد منهم يستطيع أن ينقل ما سمعه من رسول الله 機، وأن يقول ما فقهه عنه وبذلك تنتشر دعوته 维 عند من لم يحضر مجلسه بواسطة من حضر هذه المجالس.

مخرجه صلى الله عليه وسلم

قال الحسين : فسألته عن خروجه ﷺ كيف كان يصنع فيه ، فقال : «كان ﷺ يخزن لسانه الا مما يعينهم ويؤلفهم ولا يفرقهم » ومعنى يخزن لسانه أنه لا يهزل في كلامه . . لا يتكلم الا في الموضوع الذي يعلم أنه يؤلف القوم ويعني هؤلاء القوم . . (وكان يكرم كريم كل قوم ويوليه عليهم) يكرم كريم كل قوم لأن ما معنى كريم كل قوم ؟ . . هو الذي عبد عنده القوم راحتهم في ذوات نفوسهم . . في ذوات أيديهم الضيقة . . وما دام انسان خصاله الكريمة متعدية الى الغير ، وما عنده من خير الله متعد الى الغير فمثل هذا يؤتمن أن يكون واليا على هؤلاء لأنه اذا كان قد تعدى منه الخير وهو غير ظالم فهذا يطمئن على أنه ان ولي الأمر فلن يأخذ شيئا لنفسه . . فانه يكرم كريم كل قوم لأنه يستحق أن يكرم . . وبعد ذلك يوليه عليهم . . وبعد ذلك قال : (يحذر الناس من غير أن يطوي عن أحد بشره وخلقه) يعني فطن . . يعرف حين يتكلم انسان أن يزنه بالميزان الاحتراسي . . بالميزان الحسني . . لأن الرسول ﷺ كان عرضة لأن يدخل عليه المنافقون . . كان عرضة لأن يدخل عليه من يدس عليه ، فكان عليه عدر الناس لكن هذا الحدر لا يتعدى الى انفعاله على الغبر . . (من أن يطوي عن أحد بشره وخلقه ، يتفقد أصحابه) ومعنى يتفقد أصحابه أنه اذا غاب واحد سأل عنه . . أين فلان ؟ ولماذا ؟ . . مريض . . في حاجة . . في أي شيء . . هذه تدل على حسن رعايته لأصحابه . . واذا ما نظرنا الى مجرد سؤ ال المَّائد أو صاحب الجاه عن انسان تردد عليه ثم انقطع . . وهذا يعطيه معنوية في ذاته . . يعطيه أنه مذكور . . يعطيه أنه غير منسي . ، يعطيه أنه اذا غاب افتقد . . هذا كله لصالح أمر الدعوة . . (يتفقد أصحابه ويسأل الناس عبا في الناس) لأنه ربما كان انسان جنده حياء لا يستطيع أن ينقل الى رسول الله ﷺ ذات نفسه أو ظروفه الخاصة فيسأل فلانا عن حال فلان . . رمما أنه كان يستحي أن يقول لرسول الله 越 شيئا . . (يحسن الحسن ويصوبه ، ويقبح القبيح ويوهنه ، معتدل الأمر غير مختلف ، لا يغفل مخافة أن يغفلوا أو

عيلوا) لا يغفل عن شيء غافة أن تكون فيه أسوة بالغفلة ، وهذا يعطبنا قاعدة أن الوالد أو الذي يتولى صدارة شيء لا بد أن يحاسب نفسه قبل أن يطلب حساب الغبر . . لماذا ؟ . . لأنه اذا غفل من له الولاية على الأمر في شيء فالتابع يكون في شيئين وتابع التابع في ثلاثة وتابع تابع التابع في أربعة . . اذن فالعصمة تأتي هنا من أن يكون من بيده الأمر الأعلى لا يغفل عن شيء حتى لا يستغله من هو دونه ليفعل فعله . . واذا ما نظرنا الى الفساد الموجود في أي ادارة أو أي جهة هي أن المرؤ وسين أو المتبوعين يجربون على الرئيس الأعلى شيئا من النقص أو شيئًا من التهاون أو عدم الدقة والاحتياط في الأمور . . ومعنى ذلك يكونون هم كيا يجبون . . ومن هنا ينشأ الفساد . . فلا يغفل مخافة أن يغفلوا أو يميلوا . . (لكل حال عنده هتاد) أي لكل حال من الأحوال عنده قوة وميزان يعطى الحال على قدر حجمه . . (لا يتجاوز الحق ولا يقصر عنه ، الذين يلونه من الناس خيارهم) يلونه من الناس أي في عجلسه . . (وأقطيلهم عنده أهمهم نصيحة) يعني اذا جلس معه ينصبحه ويقول لهذا كذا ولهذا كذا وليس لمن يغشه . . لكن اذا نظرنا في مقاييس الحكم الفاشل أو الادارات الفاسدة نجد أن اللين يلون الناس من الناس هم اللين ينافقونهم . . هم الذين يحسنون لهم القبيع . . هم الذين يقبحون لهم الحسن . . هم الذين ينقلون الى أذن الحاكم أو الوالي أشياء غير واقعة لكي تخدم أغراضا عندهم . . ولكنه على كان الذين يلونه من الناس خيارهم وافضلهم عنده أعمهم نصيحة . ويعني أعمهم نصيحة هو الذي ينصح في كل أمر يرى فيه وجهة الخير لصالح منهج الدعوة .

وبعد ذلك يتكلم سيدنا الحسين رضي الله عنه عن شيء أخر يتعلق برسول الله 激 . . ويستهل هذا الحديث أن سيدنا رسول الله 激 يجلس ولا يقوم الا على ذكر . . لأن معنى لا يجلس ولا يقوم أي لا ينتقل من حال الى حال . . أي بداية ونهاية . . معنى يجلس أنه كان قائها ومعنى يقوم أنه كان جالسا . . اذن الرسول 激 بين قائم وجالس . . فاذا كان لا يقوم ولا يجلس الا على ذكر يعني أنه حين يكون في أمر آخر يذكر الحق سبحانه وتعالى . . ومعنى يذكر الحق : أن يكون الذي صرفه عن القيام الى الجلوس أمر يتعلق بالله سبحانه وتعالى . . والذي صرفه عن الجلوس الى القيام أمر يتعلق بالله سبحانه وتعالى . . وما دام الله على ذكره حين يجلس اذن كل أموره دائها على ذكر من الحق سبحانه وتعالى . .

وبعد ذلك حينا يتكلم عن المجلس يقول: « لا يوطن الأماكن وينهي عن ايطانها » يعني ليس لأحد مكان غصوص . . بحيث اذا أن لا بد أن يجلس فيها . . (فكان اذا انتهى الى قوم جلس بيلة حيث ينتهي به المجلس) فاذا كان الرسول بيلة اذا ذهب الى قوم جلس حيث ينتهي به المجلس . . يكون قدوة لكي لا يكون لأحد مكان خاص . . بحيث يحفظ له . . ان كان غائبا . . أو يقوم غيره عنه إن أقبل عليه . . (يعطي كل جلسائه نصيبه حتى لا يحسب أحد أن أحدا أكرم عليه منه) تلك هي عدالة الرعاية . . لا ينصرف بحديثه ولا بعينه ولا بأذنه الى واحد دون الأخر . . بل يوزع هذه الحظوة على الجميع بالتسوية . . لماذا ؟ . لانه اذا ما اتمهه الى انسان ولم يتجه الى آخر . . هذا الانسان ربما أخذ منزلة والرسول بيلة معصوم . . وحينها يكون هو أسوة فهو يعلمنا أن الحاكم لا يصح له أن يوزع عنايته ورعايته على واحد خاص . . بل يجب عليه ما دام أعلن لأن يدخلوا عليه مجلسه وأن يجلسوا عنده ، فعليه أن يوزع نظره . . ويوزع أذنه . . ويوزع تحيته . . ويوزع كلامه ان تكلم على الجميع . . حتى لا يعرف أحد أن فلانا خير منه عند رسول الله بيله ، لأن تكلم على الجميع . . حتى لا يعرف أحد أن فلانا خير منه عند رسول الله بيله ، لأن المقاييس ثام قلنا هي المقاييس الايمانية . . (الفضلهم عنده أعمهم نصيحة وأشدهم عنده مؤلة أحسنهم مواساة ومؤازرة)

وأيضا فان الحسين رضي الله عنه حينها تكلم عن الرسول ﷺ في هذه المسألة زاد أمر انحر بعدما قال: (من جالسه أو قاومه لحاجته) يعني أخذ رسول الله ﷺ وجلس معه ليتكلم معه في حاجة أ قاومه أي أخذ وهو قائم . . (صابره حتى يكون هو المنصرف عنه) اذن الإذن لن ؟ . . الإذن ليس له . . انتهاء المقاومة ليس له . . انهاء الوقت ليس له . . وانما هو لمن يجالسه أو لمن يقاومه . . (ومن سأله حاجة لم يرده الا بها أو بميسور من القول . . قد وسع الناس بسطه وخلقه فصار لهم أبا وصاروا عنده في الحق سواء . . الملكول . . قد وسع الناس بسطه وخلقه فصار لهم أبا وصاروا عنده في الحق سواء . . المسلم علم وحياء وصبر وأمانة . . لا ترفع عنده الأصوات ولا تقبل فيه الحلم ولا تنسى فلتاته) هب أن واحدا قال كلمة أو فلتة صارت منه . . لا ينقل من مجلس رسول الله عنه ، وكانها لم تحدث أبدا وكانها حذفت .

أدبه صلى الله عليه وسلم مع جلسائه

يقول الحسين أيضا في روايته عن أبيه ان رسول الله 大海 (كان دائم البشر . . لين الجانب . . سهل الخلق) وهذه هي الصفات العامة . . وبعد ذلك قال : « يتغافل عما يشتهي » يعني إن حدث شيء أمامه وهو لا يشتهيه يتغافل عنه وكأنه لم يره . . لأنه ﷺ يقدر نوازع النفس البشرية . . فلا يحب أن يخجل صاحب الشيء بأنه رأى منه . . (يتغافل عما لا يشتهي ولا يقيس منه. قد ترك نفسه من ثلاث : من الرياء ومن الاكثار ومما لا يعنيه. . وترك الناس من ثلاث : لا يضر أحدا ولا يعيره ولا يطلب عورته . . لا يتكلم ﷺ الا فيها يرجو ثوابه) يعني لا فضول عنده . . ان كان في هذه الكلمة ثواب تكلم بها . . واذا تكلم أطرق جلساؤه كأن على رؤوسهم الطير) ومعنى على رؤ وسهم الطير كناية عن أنه اذا كان فيه جماعة فكل واحد منهم يخاف أن يجرك رأسه مخافة أن يطير الطير . . (فاذا سكت تكلموا) هذا أدبهم مع حديثه 维 . . ويتكلم بعد ذلك عن أدبهم عند حديث أخوانهم فيقول : وحديثهم حديث أولهم ۽ يعني بالدور . . ولا أحد يقاطع لمتكلم . . (فاذا تكلم عندهم انسان لا يقطعون عليه كلامه حتى يفرغ فاذا فرغ تكلموا) وبعد ذلك لا يتعالى عليهم رسول الله ﷺ ويبين لهم مكانته العظيمة . . (يمجب مما يعجبون منه . . ويضحك مما يضحكون منه . . ويصبر للغريب على الجفوة في المنطق) يعني واحد لا يعرف قدره ﷺ وبعد ذلك اشتد في منطقه كان يتطلف معه ويصبر عليه حتى أن بعض أصحابه كانت أمثال هذه المسائل قد تغيظهم وقد تهيجهم ليقوموا فيقتلوه . . ولذلك لما جاء الرجل الى النبي ﷺ وطلب من رسول الله ﷺ شيئا فأعطاه الرسول ﷺ ما عنده . . قال له : يا أخا العرب أحسنت اليك ؟ فقال : لا أحسنت ولا أجملت ! ! . . واحد يقول لرسول الله ﷺ: لا أحسنت ولا أحملت . . ماذا يكون موقف سمحابة رسول الله 編: دعوه . . ثم أخذه بيده ودخل البيت وزاده خيرا مما عنده في بيته . . ثم قال : يا أخا العرب احسنت ؟ . . قال : احسنت وأجملت . . فبورك فيك من أهل وعشيرة . . فقال 🗯 له :

اذا نحن خرجنا الى أصحابي فقل عندهم ما قلته حتى ترضى خواطرهم . . فلما خرجوا قال : لقد قال أخى كذا وكذا وكذا . . فقال الرجل : نعبم . . فلما هدأوا . . قال لهم رسول الله 海 : ه انما مثلي ومثل هذا كمثل رجل له ناقة شردت منه فتبعها أصحابه فزادوها نفورا . . فقال الرجل للقوم : يا قوم دعوني وناقتي فأنا أعلم بأمرها . . فسكتوا . . ثم أخذ يجمع شيئا من الأرض ويمدها الى الناقة . . فجاءت الناقة لتأخذ ما في يده حتى أناخها وامتطاها . . فمثل ومثل هذا كمثل الرجل وناقته ، ولو أنكم قمتم فقتلتموه أو صنعتم لي معه شيئا لدخلتم النار، . . هذا هو موقفه ﷺ من أنه يصبر للغريب على الجفوة في المنطق . . وبعد ذلك يقول الحسين رضي الله عنه : د وكان لا يقبل الثناء الا من مكافىء ، يعني الذين يتطوعون بالمديح لا يقبل منهم . . أيما كلمة ثناء فقال ردا على ءوقف : ٩ جوزيت خيرا ، لأنه صنع كذا وتقبله . . (لا يقبل التطوع بالثناء ويقبله من مكافىء) يعني من مكانيء على جميل قدمه رسول الله ﷺ . . وبعد ذلك يقول : وكان لا يقطع على أحد حديثه حتى يجوزه هو فيقطعه بانتهاء أو بقيام ، وهنا انتهى الحديث . . الا أن حديث وكيم بن أبي سفيان زاد شيئا . . إنه سأل عن سكوته على فقال : « جمع له على السكوت في أربع : في الحلم والحذر والتقدير والتفكير، أما التقدير ـ كيا قلنا سابقاً ـ في تسويته النظر والاستماع بين جلسائه . . وأما التفكير ففيها يبقى وفيها يفني . . (وجمع الحلم في الصبر ـ فكانه لا يغضبه شيء يستفزه لذاته _ وجمع له في الحذر أربع : أخذه بالحسن ليقتدى به ، وتركه القبيع لينتهي عنه ، واجتهاد الرأي في اصلاح الأمة ، والقيام لأمته بما جمع لهم من أمر الدنيا والأخرة) صلى الله وسلم عليه وعلى آله .

* * *

المعجزات النبوية

للسنة النبوية معجزات أفردت بالتأليف تحت عنوان (أعلام النبوة) وهي تخبر بأشياء مستقبلة ، ليس للمخبر دخل في وقوعها ، حتى لا يعتبر الوقوع منه افتعال لتصديفه فيها يقال .

والمعجزة ليست مهمة لمن نقلت اليه ، ولكن لمن شاهدها ، لأن الله أجراها على يدي رسول الله ﷺ ، ليثبت بها ايمان من عاصره ، حتى يقوى على تحمل تبعات أولبة الايمان في عالم الكفر .

فتفجر الماء من بين أصابعه على مثلا ، واشباع العدد الكثير بالقليل من الطعام ، كل ذلك مقصود به من شاهد هذه الوقائع . أما من لم يشهدها ، فان اتسع ظنه لحصول ذلك على يديه على في فيها ونعمت ، ومن لم يتسع ظنه لذلك ـ بسبب ما قد يراه خللا في الأسانيد ـ فحسبه معجزة القرآن الباقية الخالدة . .

والذي يعطينا اليقين في اعجازات النبوة ، هو ما صدر عن رسول الله عليه من قول أكده مستقبل الزمن الآي بعد القول .

قمثلا حين يخط الرسول ﷺ يوم بدر على الأرض مكان مصرع كل واحد من صناديد الكفار، ثم تدور المعركة، فليس لمحمد ﷺ ولا لاتباعه قوة تستطيع أن توجد المقتول في المكان الذي رسمه ﷺ، لأن المعركة كر وفر بدون اعداد سابق ثم يحدث وأن تأتي مصارع القوم في أماكنها التي حددها الرسول ﷺ!

ولنتناول بتفصيل أكثر قصة سرية مؤتة ، حينها أخبر ﷺ بتتابع المثلاثة : زيد بن حارثة ، وجعفر بن أبي طالب ، وعبد الله بن رواحة ، وقال : ان قتل زيد فالأمير جعفر فان قتل ، فعبد الله بن رواحة . فان قتل ، فليرتض المسلمون رجلا من بينهم .

والذي يعنينا في هذه الغزوة ، ما أخبر على وهو بالمدينة حين نادى في الناس : الصلاة جامعة ، ثم صعد المنبر وعيناه تذرفان ، وقال : أيها الناس ، أخبركم عن جيشكم هذا الغازي ، انهم انطلقوا فلقوا العدو فقتل زيد شهيدا ، فاستغفروا له . . ثم أخذ الراية عبد الله بن رواحة جعفر فشد على القوم حتى فتل شهيدا ، فاستغفروا له . . ثم أخذ الراية عبد الله بن رواحة وأثبت قدميه حتى قتل شهيدا فاستغفروا له ، ثم أخذ اللواء خالد بن الوليد . .

من اعلامات النبوة أيضا: قوله ﷺ لجابر بن عبد الله (جذ . . واقض) وذلك أن جابر قد اقترض مالا من يهودي ، وكان ميعاده حين جني ثمر البلح ولكن نخل جابر لم يثمر في هذا العام ، فقال صحابة رسول الله ﷺ : يا رسول الله سل اليهودي أن ينظر جابرا لأن نخله خاس هذا العام .. يعني لم يثمر .. فطلب رسول الله ﷺ من اليهودي أن ينظر جابرا . فقال : لا يا أبا القاسم . .

فذهب الرسول ﷺ الى نخل جابر وسار خلاله وذلك في قصة طويلة ، ثم قال : يا جابر (جذ . . واقض) ، أي إجن الثمار وهدد ما عليك .

فذهب جابر فجذ وقضى . . ورجع الى رسول الله ﷺ فرحا مستبشرا ، وأخبره بما كان . فقال الرسول ﷺ : إشهد أني رسول الله .

فقوله جذ واقض ثقة منه في أن الله لن يخذله فيها أنطقه به ، والا لما جازف رسول الله بين أصحابه بكلمة قد لا يصدقها الواقع . .

ومن اعلامه 藏 ، ما حدث في غزوة الحديبية ، حين انتهى امر المفاوضات الى ان يتفاوض عمرو بن سهيل عن قريش مع الرسول 纖 . . وحين كتابة العهد ، قال 纖 لمن يكتب: اكتب هذا ما تعاهدنا عليه: عمد رسول الله قال عمرو: لوكنا نشهد أنك رسول الله ما وقفنا منك هذا الموقف. فأصر عمرو ألا توجد هذه الصفة وأصر علي بن أبي طالب وهو الكاتب أن يكتبها حينئذ. قال رسول الله يخلخ لعلي: أكتب ما يجب. أدتب عبد الله . فلم يقبل علي ، فقال له الرسول يخلخ ستسام مثلها ، أي ستتعرض لمثل هذا الموقف ، فتقبل . ثم توفي الرسول يخلخ ، وانتهى أمر الخلافة لعلي . وكان ما كان بينه وبين معاوية بن أبي سفيان في يوم صفين . فلما أرادوا أن يكتبوا عهدا ، قال علي لمن يكتب : أكتب هذا ما تعاهد عليه ابن أبي طالب أمير المؤمنين ، فقيل له : لو صدقنا أنك أمير المؤمنين ، ما حدث بيئنا وبينك هذا ولكن انزعها من العهد . فنزعها . .

وذلك مصداق لكلام الرسول 難 لأنه لا ينطق عن الهرى .

شبهات أثارها المستشرقون والرد عليها

أثار بعض المستشرقين أباطيل بهدف التشكيك في الرسالة النبوية الشريفة ، ومن هذه الأباطيل :

١ ــ ما أثاروه عن صلته ﷺ بزوجاته وقد رأى بعضهم أن فيها نوعا من الخروج على
 مألوف الناس أو نوعا من الاستمتاع والانشغال بهذه المتعة عما في الحياة الروحية التي قامت
 دعوته على أساسها ، كذلك علاقاته بزوجاته .

٢ ـ بعض الآيات التي عاتب ليها الله سبحانه وتعالى رسوله 義 مل هذه تنتقص من الكمال النبوي وكمال المصطفى 義 ؟ . .

٣ ـ قوله : ﴿ فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيها شجر بينهم ﴾ وقوله : ﴿ ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفر وا الله واستغفر لهم الرسول ﴾ والرسول اليوم ليس معنا . . فكيف يستغفر ؟ . . وهل معنى ذلك أنه لا مجال للاستغفار ؟ . .

شبهة تعدد الزوجات

ما يقوله المستشرقون ويروجونه وفتنتهم بالاستشراق دليل على رقة الدين عندهم . . هم يريدون أن يجدوا لانفسهم شيئا مبررا ، هذه المسألة نبحث فيها مع مسلم لتثبيت اسلامه ومع غير المسلم . . لو كنا نريد أن نبحث مع غير المسلم فانا لا نبحث معه في جزئيات تتعلق بالرسول لأنه هو مؤمن بأنه غير رسول . . وما دام هو مؤمن بأنه غير رسول فماذا يضيره أن يكون ذلك الرسول سلوكه كذا وكذا وكذا ١ . . رلكن ليأي معى نبحث في رسالته أولا فان اقتنع بأنه رسول فبعد ذلك لنا ميزان أخر . . لأن أنا أمنت بالرسول بواسطة المعجزة التي جاءت على يده فأصبح الرسول عندي هو الحكم في كل كمال . . لا أخذ تصرفا من الرسول ثم أنصب أنا ميزانا من موازين الكمال أضعه لأقيس تصرفات الرسول عليه لأقول هذا يليق وهذا لا يليق . . لأن الأصل أن يكون فعله هو الكمال وهو المقياس . . أما أن أضم أنا مقياس كمال وأقول : تعال يا محمد يا أبن عبد الله يا من بعثت رسولا لكى أقيس تصرفاتك على الميزان الذي أضعه ! ! . . فهذا لا يمكن أبدا . . اذن فالأصل ان الرسول ما دام ثبت عندي أنه رسول صادق في التبليغ عن الله ففعله هو الميزان . . وبعد ذلك نأتي : لماذا يتهرب الناس الذين يتكلمون في الزوجات من موقفهم من الله الى موقفهم من الرسول ؟ . . محمد ﷺ لم يتزوج وانما زوج . . اذن المفروض ان يصعد الخلاف في المسألة الى الله وليس لمحمد لأن الآية تقول : ﴿عسى ربه إن طلقكن أن يبدله أزواجا خيرا منكن﴾ فكأن ربنا هو الذي يطلق لمحمد . . وهو الذي يزوجه . . وآية امرأة زيد بن حارثة ﴿ فلها قضى زيد منها وطرا زوجتاكها ﴾ قمن الذي زوج ؟ . . الذي زوج هو الله . . اذن محمد منفعل . . وليس فاعلا للعملية . . فمن يريد أن يبحث . . عليه أن يصعد المسألة الى الله تعالى ويقول ؛ لماذا فعل ربنا هكذا ؟ . . ثم الذين يبحثون هذا البحث نقول لهم : تعالوا ما دام أن المسألة احصائية . . هل الرسول وسع عليه أم ضيق ؟ . . صحيح أن النبي على كان جامعا لتسعة . . ومن كان جامعا لأكثر من أربعة من

أصحابه قال له : « امسك أربعا وفارق سائرهن ي . . لكن هو لم يفعل هذا في نفسه . . لماذا ؟ . . كان يجب أن يسأل لماذا ؟ . . فيقول له : هؤلاء بخصوصهن مطلوبات . . بدليل أننا لو بحثنا لوجدنا الاباحة في المعدودات لا في العدد . . وهناك فرق أن يكون المباح المعدود والمباح العدد . . المباح المعدود . . يعني أن يكون عددهن تسعة بحيث اذا ماتت واحدة أو طلقها فعليه أن يأت بواحدة غيرها . . هذا يكون لو أبيح له العدد . . وانما الذي أبيح له معدودات بحيث اذا نقصت واحدة فليس له أن يأتي مكانها واحدة . . وليس له أن يستبدل واحدة مكان أخرى ﴿لا يحل لك النساء من بعد ولا أن تبدل بهن من أزواج ولو أعجبك حسبين ﴾ . . اذن نتكلم عن المعدودات لا عن العدد ، بدليل أنه لم يكن هناك نسق عاطفي في كل هذا الزواج . . الرسول ﷺ في سن الخامسة والعشرين تزوج خديجة وكانت فوق الأربعين . . وبعد أن ماتت تزوج سودة بنت زمعة ، فها حظ سودة بنت زمعة من جمال يعبجب رسول الله ﷺ ؟ . . لقد كان زواجا لأجل الخدمة فقط . . ثم تزوج عائشة وهي بنت تسع سنوات لدرجة أنها لم تدخل عليه الا بعد ثلاث سنين لكي تكون مهيأة لبيت الزوجية . مع أنه قيل إنه لم يدخل بها الا في سن الخامسة عشرة . . وبعد ذلك نجد أن أم سلمة صاحبة عيال . . والخامسة . . وغيرهن . . كل واحدة لها قصة . . اذن فالاستثناء هنا للمعدودات لا للعدد . . وكان يجب أن نخضع لهم لو أن ذلك عدد رسول الله ﷺ في الأزواج . . نقول : لا . . هذه معدودات رسول الله على في الأزواج وأيضا فان أي صحابي كان عنده أكثر من أربع أمسك أربعا وفارق سائرهن . . المفارقة هذه ستجد لها من يتزوجها . . ولكن هؤلاء أمهات المؤمنين . . فاذا قلنا : يا رسول الله امسك أربعا وطلق خمسا فاين يذهبن ؟ . . وأمهات المؤمنين لا يحل لأحد أن يتزوج منهن . . اذن فهذه بخصوص هؤ لاء . . وهناك أيضا نظرة عاطفية أخرى حيث نجد أن في نساء رسول الله ﷺ من كانت تهب قسمتها لعائشة . . امرأة تهب قسمتها لضرتها !! . . ما مدلول ذلك ؟ . . انها تفطن جيدًا لماذا تزوجها رسول الله . . انه تزوجها ليعطيها نيشانا بأنها أم المؤمنين فقط . . وما دام ليعطيها نيشان أم المؤمنين فقط فهي مدركة أنها لا تغني الرجل في مثل هذه المسائل .

وبعد ذلك ناتي الى ما استنبطه المرحوم مصطفى صادق الرافعي في أن نساء النبي

كبشريات أجتمعن عنده لكى يسألنه النفقة عندما رأين عنده أشياء أخدها من بني قريظة وأموالا أخذها من اليهود فأردن أن يكون هذا المال سببا في رفع مستواهن . . فلما اجتمعن يسألنه النفقة أنزل الله تعالى قوله: ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِي قُلَ لِأَزْوَاجِكُ إِنْ كَنْتُن تُرِدُنَ الحياة الدُّنيا وزينتها فتعالين أمتعكن وأسرحكن سراحا جميلا) لو أن النسق العاطفي موجود او الاستمتاع موجود لأحضر لهن ما يتزين به ويرفهن وينعمن به . . ولكن قال لهن: أن هذه مسألة مقطوع منها ولا كلام فيها وإن كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين أمتعكن وأسرحكن سراحا جميلا) . وبعد ذلك يعطي المنهج النبوي : ﴿ وَانْ كُنْتُنْ تُرُدُنُ اللَّهُ ورسوله والدار الآخرة فان الله أعد للمحسنات منكن أجرا عظيها. . وهذا لا يتفق معر الاستمتاع ، اذن فالمسألة هذه اذا كان يبحثها مسلم نقول له : لا تضع أنت أيها الأخ المؤمن برسول الله وبصدق تبليغه عن الله معيارا من معايير الكمال . . ثم تأتي الي رسول الله على التقول تعالى لأعرض تصرفاتك على المعيار الذي أضعه . . والا بذلك نكون أحلنا ونقلنا المعيار من يد رسول الله ﷺ وتصرفه الى أتباعه . . هذا من ناحية المسألة الأولى . . أما عن قوله ﷺ و حبب الى من دنياكم الطيب والنساء ، حبب أي لم أحب . . فهو لم يقل أحببت حتى ينصرف الأمر الى أن هذه من غريزته ، فحبب الى كأنه أمر تكليفي عابه عليه من جعل الحب في قلبه . . وحبب الى من دنياكم يعني لست فاعلاً هذا الحب مثل (زوجناكها) تماما . . فكأن رسول الله ﷺ لا يجب أن نائي تصرفانه ونقول كان يصبح كذا أو لا يصبح كذا . . وانما الأصل أن نقول : فعل أو لم ينعل ؟ . . فعل . . فهذا عين الكمال . . وكوني لم أفهم هذا الكمال فهو موضوع آخر .

* * *

شبهة العتاب

اولا: نقول لهم ها هو رسول وبشر . . ومن عدل له أبشر مثله أم ربه ؟ . . وأي استنكاف من بشر في أن يعدل له ربه منهجه !! فان المعدل هو الله وليس انسان مثله . . ولماذا لا ناخذ بما قاله رسول الله بي هو عن نفسه : « يجد علي فأقول أنا لست كأحدكم ويؤخذ مني فأقول ما أنا الا بشر مثلكم » فكأن الرسول بتجريده عما يوحى اليه يصح أن يكون منه كذا . . ولذلك واحد يقول : ووجدك ضالا فهدى . . يكون منه كان ضالا فهداه ؟ . . فنقول : ما هو الضلال ؟ . . ابحث عن معنى الضلال . . الضلال هو ألا تصل الى منطقة الهدى عنده فرعان : الأول : أن تكون عالما بمنطقة الهدى ولا تزال غيا ، والثاني : ألا تكون عالما بها . . يقال

فلان ضل العلريق . . معنى ضل الطريق : أكان عارفا بالطريق الصح ثم بعد ذلك تعمد أن يذهب الى الطريق الغلط ؟ . . أم لم يكن عارفا الطريق أصلا ؟ . . الرسول على قصارى ما كان عنده أنه لا يعجبه طريق قومه لا في توجههم لألهتهم ولا في سلوكهم . . انما ما هو المنطق . . المنطق والخط الذي يجب أن يسير عليه ؟ . . فقال له ربه : انك كنت متضايقاً لا تعرف الطريق وأنا هديتك للطريق . . اذن فليس معنى ذلك أنه كان عنده منعة حق ثم خالفه فيقال إنه ضل . . اذن فنحن نقول له : هو ما ينطق عن الهوى صحيح . . يعني أن كل ما صدر من حكم منه لم يكن فيه بلاغ عن الله . . لم يكن يعلم وجه الحق في شيء ثم جعل هواه يعدل الى شيء آخر . . بل محمد ملكه الدليل على أن هذا هو الحق . . وبعد ذلك ننظر نظرة أخرى فنقول : الأشياء التي عاتب الله فيها رسوله : أعاتب عليه أم عتب عليه لصالحه ؟ . . أمثلة : الرسول على عندما غضبت بعض نسانه من أنه عمل كذا فحرم على نفسه بعض ما أحل الله . . الخطر كل الخطر في أن يحلل ما حرم الله . . انما هو حرم على نفسه ما أحل الله . . ومن المكن أن أي فرد يرفض أكل طعام معين . . أي حرمه على نفسه (كل الطعام كان حلا لبني اسرائيل الا ما حرم اسرائيل على نفسه) . . الذي حرم على نفسه ضيق على نفسه أم وسع ؟ . . بالطبع ضيق . . اذن المتاب من الله لصالح عدمد وليس عليه . . يقول له : لماذا تضيق على نفسك ما وسعه الله لك ؟ . . فهذا عتاب عليه صحيح انما الأمر يتعلق به أم يتعلق بالغير ؟ . . هذا أمر يتعلق به . . فهذه بجب أن تكون في ميزان له لا في ميزان عليه ﴿لم تحرم ما أحل الله لك﴾ .

قصة ابن مكتوم

بعد ذلك نأتي لموضوع آخر . . موضوع الأهون . . موضوع ابن أم مكتوم . . وهو من المواضيع التي تكلم فيها المستشرقون بحجة النيل من اعجاز القرآن . . وصدق الرسالة . . تعالَ يا أخى : الرسول على ترك ابن أم مكتوم وهو الأسهل الى الأصعب . . ابن أم مكتوم يريد أن يسأل الرسول على أسئلة جوابها سهل عنده على في الوقت الذي يتكلم فيه مع ناس عندهم خصومة وجدب . . اذن الرسول على انتقل من الأسهل على نفسه الى الأصعب . . فعتاب ربنا عليه هنا هو لماذا فعل هكذا ؟ . . (وما عليك ألا يزكي) . . فكأن الرسول عليه وضيع نفسه في موضع صعب من صناديد قريش بأن يقيم عليهم الحجة أ و . . و . . و . . اللخ . . فكأنه اعتقد أنهم إن لم يهتدوا فعليه وزر . فقال له : لا وزر عليك . . يعنى لماذا تكلف نفسك الأمر الصعب في الدعوة وأنت عليك البلاغ فقط وتترك الأمر السهل . . اذن فالعتاب لصالحه أم لغير صالحه ؟ . . خذها من ناحية أن رسول الله ﷺ ترك أمرا كان سهلا عليه جدا ولا يكلفه عنتا ولا يكلفه مشقة ثم ذهب الى أمر آخر يتطلب عنتا ومشقة . . ثم ينظر إلى الحيثية . . الحيثية أن هؤ لاء الذين تصدى لهم الرسول 数 كان يرى أنهم لو اهتدوا فلا أقل من أنهم لن يفتنوا المؤمنين . . ولا أقل من أن يؤمن أتباعهم . . فالأمر لصالح الدعوة بمشقة على نفسه . . اذن فعتب الله عليه في قوله : ﴿عبس وتولى . ان جاءه الأعمى . وما يدريك لعله يزكى . أو يذكر فتنفعه الذكرى . أما من استغنى . فأنت له تصدى كه ثم قال ﴿ وما عليك ألا يزكى كه يدل على أن الرسول کان مجمل نفسه على الأمر الشاق ويترك الأمر السهل فالله عتب عليه . . تماما كما لو دخل الانسان منا على ابنه مثلا فوجده يذاكر في اليوم عشر سناعات أو عشرين ساعة فيعاتبه . . ولكن لماذا يعاتبه ؟ . . هل لأنه قصر أم لأنه حمل نفسه أكثر مما يطلب منه ؟ . .

أسرى يدر

ثم ننظر الى هذه الأمور من ناحية أخرى . . فهي تدل على أمانة رسول الله 独語 في التبليغ عن ربه . . فهو ينقل الينا أمرا يتعلق بحكم عاتبه الله فيه . . وبعد ذلك انتهى أمر العتب الى نسخ حكم عمل الرسول أم تأييده ؟ . . ولنضرب لذلك مثالا بأسرى بدر ﴿ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض؛ وفي تفسير هذه الآية قيل إن الرسول 💥 استشار اصحابه وكل منهم كان له راي . . فعمر راى رايا وأبو بكر راى رايا . . وعبد الله بن رواحة رأى رأيا وغيرهم . . ثم أخذوا برأي معين وعملوا به . . وفي البوم التالي دخل عمر على الرسول 海 وأبي بكر فوجدهما يكيان . . فسألمها ، فقال الرسول 海 : أبكي للذي كاد أن يصيبنا . . هنا قال هؤلاء المشككون : إن القران جاء مخطئا _ حاشاه _ رسول الله ﷺ . . لكننا نطرح الرواية والتفسير على ذلك : هل عدل الحطأ أم أقره ؟ . . لم يعدل الخطأ . . الله سبحانه وتعالى احترم الظروف المرجحة لأخذ هذا الرأي . . وبعد ذلك قال : ﴿ لُولا كتاب من الله سبق لمسكم فيها أخذتم عذاب عظيم ﴾ فالحكم لم يتغير . . ومعنى أن الحكم لم يتغير _ ومع ذلك قال لنا ذلك _ إن الرسول 🍇 كان مبلغا أمينا . . لو أن الحكم كان قد تغير نقول: إن رسول الله ﷺ اضطر أن يذكر هذه الحكاية لأنها حيثية تغيير الحكم . . فكان فيه رأي بأخذ الفداء . . والاخر بقتل الأسرى . . ثم رجح أخذ الفداء . وبعض المفسرين يقول: سبق في علم الله تعالى أنه سببيح لهم أخذ الفداء ، ولكن ﴿ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض، . يعني كان المفروض أن تنتظر الى أن يئزل الحكم .

* * *

حكاية زيد بن حارثة

ولذلك فان الحق سبحانه وتعالى ساعة أن يأتي باستدراك على حكم قاله ﷺ ببشريته يعبر عنه التعبير الدقيق . . مثلا زيد بن حارثة لما جاء أبوه وعمه وعرفا أنه عند رسول الله * وأرادا أن يأخذاه من رسول الله 幾 وخيره : إما ان يذهب مع أبيه واما أن يظل معه . . . فاختار رسول الله ﷺ . . . الذي اختار رسول الله على أبيه كيف يجازيه رسول الله ؟ . . سماه زيد بن محمد . . شرف كبير لزيد بن حارثة أن يكون زيد بن محمد . . . وبعد ذلك أراد الله أن يبطل مسألة التبني فقال: ﴿ ادعوهم لآبائهم هو أقسط عند الله ﴾ تعبير دقيق . . كلمة اقسط . . فكأن ما صنعته يا محمد قسط عدل ولكن نريد ما هو أعم وأسمى من هذا . . اذن فالرسول ﴿ يَكُ كَانَ يَتَخُولُ أَنْ يَأْتِي الْأَشْيَاءَ عَلَى مَقْتَضَى الْعَدَلُ . . فهذا ببشريتك ، ولكن عندي مسألة أغم تعم زيد بن حارثة وغيره . . مبدأ اسلامي وهو ﴿ ادعوهم الآبائهم هو أقسط عند الله فان لم تعلموا آباءهم فاخوانكم في الدين ﴾ يعني بعد أن كان زيد بن محمد أصبح مرة أخرى زيد بن حارثة . . وهذا بالنسبة لزيد نكسة . . لكن الله سبمعانه وتعالَى لم يفجعه هذه الفجيعة إلا لكي يطبق مبدأ عاما..زيد بن حارثة يقول : أنا كنت خادم شرف . . لكن بسبب تطبيق هذا المبدأ العام . . أرجع من زيد بن محمد الى زيد بن حارثة ! ! . . فيقول له الله لكن سوف أعطيك نيشانا من عندي فوق ما أعطاك محمد . . فاذا كان محمد أعطاك شيئا فرب محمد سيعطيك ما هو خير مما أعطاك . . زيد ، هو الصحابي الوحيد من صحابة رسول الله عليه الذي يذكر اسمه في القرآن متلو . . . ويتعبد بتلاوته . . ﴿ فَلَهَا قَضِي زَيْدَ مَنْهَا وَطُوا ﴾ !! . . بعد أن كان زيد بن محمد أصبح اسمه كلمة في القرآن نقرأها ونتعبد بها . . فهل أخذ شرفا أم لم يأخذ ؟ . . اذن نخلص من هذا فنقول : الرسول ﷺ حينها يكون بصدد أمر ليس عنده حكم فيه يتخيله فيختار الأصلح فيصنعه .

اذن فقوله سبحانه: ﴿ عِفَا الله عنك لم أذنت لهم حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم الكاذبين ﴾ . . الحق سبحانه ساعة أن قدم كلمة العفو . . فهذا معناه قطع كل شيء . . معنى عفا الله عنك كما نقول في عرفنا أن المسألة منتهية . . لا شيء فيها . . لكن ربنا يقول لرسوله هذا الكلام ليعلم أناسا أخرين ليس عندهم وحي . . فالرسول ربه سبحانه وتعالى هو الذي يعدل له إن اخطأ مثلا . . لكن غير الرسول من يعدل له ؟ . . اذن لا بد أن كل واحد يعمل المسائل عن بيان . . حتى يتبين لك . . اذن العلة في مثل هذه المسألة حتى يتبين لك الذين صدقوا . فهذا وجد له من يصحح له ، لكن أمثالنا وأمثال خلفائه وأمثال أتباعه لا يوجد من يصحح له م

أما عن قوله تعالى : ﴿ فَلَا وَرَبُّكُ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يَحْكُمُوكُ فَيَّمَا شَجِّر بَيْنَهُم ﴾ وقوله : ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توايا رحيها ﴾ فقول: الرسول 遊 كها قلنا هو مسك الحنتام في البلاغ عن الله . ما دام مسك الحتام في البلاغ عن الله . ، فالحق يعلم أزلا أن الرسول على ستأتي دعوته وأمته ستكون اخر الأمم التي عليها بعث الساعة وأنها الأمة التي يبلغ فيها العقل البشري نصجه وتفتحه وطموسه واكتشافاته . . المخ . والعقل البشري هو وان كان الميزة التي ميز الله سبحانه وتعالى بها الانسان . . الا أنه أيضا الخطر الذي يصاب من ناحيته الانسان ! ! . . لماذا ؟ . . لأن العقل البشري يفتن . . وساعة أن يفتن يريد أن يعطى لنفسه أكثر من مجاله . . ولو أنه كها قلنا ان العقل البشري يبحث أول ما يبحث في أن يعقل مهمته . . ويعلم أنه آلة ادراك . . والعين آلة ادراك . فكما أن العين لها مجال في أن ترى والأذن لها مجال في أن تسمع كذلك أنت لك مجال في أن تفعل . . فالعقل البشري كلما قدم طموحه واكتشافاته لأسرار الكون ازداد بنفسه غرورا . . هذا الغرور مردود بشيء واحد هو أن ما يعتبره العقل البشري شيئا يؤدي الى غروره كان يجب أن يجعله شيئا يعرف به قدره . . لأن معنى أن واحدا اكتشف شيئا اليوم أنه كان عاجزا عنه بالأمس . . اذن اكتشافات العقل ليست دليلا على قدرته وانما هي دليل على عجزه . . فلو لم يكن عاجزا بالأمس ما اكتشف اليوم . لو أنك أيها العقل صالح لادراك حقائق الأشياء لأدركتها دفعة واحدة لمجرد وجودك . . فهذا الانسان بعقله هذا كلما تقدم في كشفه لحقائق الكون كلما بعد عن فطرة التدين . . ولنضرب لذلك مثلا ونقول: كان الناس حينها لا يجدون ماء لزرعهم ومواشيهم وأنفسهم . . ماذا كانوا يصنعون ؟ . . كانوا يفزعون الى الاستسقاء . . لأنه لا بديل عن ذلك . أما الآن اذا لم نجد الماء نتحايل فربما كانت هناك ماسورة بها كسر أو أن أجهزة الضغط بها عطل أو . . أو . . المخ . . اذن أصبح فيه وسائط من نشاطات العقل أبعدتنا . . فالوسائط بيننا وبين الفزع خزان لتخزين الماء فيه مدة طويلة . . ولكن لولم يكن المعقل قد جاء بهذا الخزان وعمل الأواني المستطرقة . . و . . و . . المخ . فكان بمجرد امتناع الماء فزعنا الى الله . . أي أننا نبعد عن الايمان بفدر عطاء العقل وهذه كارثة . . وأنه من المفروض كلها اكتشفنا سرا من أسرار كون الله تعالى في الوجود أن نزداد بالله تعلقا .

● ألا يمكن أنه بعد أن يبعد بنا العقل عن الايمان بمقدار ما يحقق من مكاسب ثم يقف عاجزا أن يجعلنا أشد ارتباطا بالله ؟

اذن كان ولا بد أن تكون الدعوة التي ستعاصر وثبات العقل في الابتكار دعوة دسمة مقابل هذا . . فدعوة الرسول هذه عظيمة لأنها ستوالي العقل المتطور . . العقل الواثب . . ولذلك فان الحق سبحانه وتعالى لا يعطي عطاءه في كتابه دفعة واحدة . . والا لو أنه أعطى عطاءه في كتابه للقرن العشرين فقط ثم بعد ذلك يأتي القرن الثلاثون فماذا يكون فيه من عطاء الله ؟ . . فينبغي اذن أن يعطي الكتاب الكريم أسرار الله المودعة فيه بأقدار على قدر ما يناسب طموح العقل . . واذن سيظل عطاء القرآن الى أن تقوم الساعة بحيث يجعلنا هذا العطاء نتحقق من قوله تعالى : فرسنريهم آياتنا في الأفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق ٤ . . وبعد ذلك حينا يأخذ العقل قمته ولم يعد في كونه سراحتى يبحث العقل عنه فيقول : فراخذت الأرض زخرفها وازينت وظن أهلها أنهم قادرون عليها أتاها أمرنا ليلا أو نهارا إلى .

اذن فالرسالة المحمدية جاءت ويعلم الحق أنها موقوتة وعلى ميعاد مع وثبة العقل الطموحة في الابتكار . . لو لم يكن في هذه الرسالة ما يقابل هذا لبعد الناس عن منطق الله .

والنقطة الأخيرة هي المنفرة . . الرسول ﷺ خاتم وآخر أذن تستقبل رسالة السياء

﴿اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام دينا) . ولا بأن بعد ذلك رسول . . اذن فالرسول هو منول الفتح الى الله . . والفتح الى الله بعملي خير الله . . لكن الانسان لا يستقبل الخير دائها باليقظة المطلوبة له فتغفل نفسه . . فالرسول مع ذلك يقول : أنا آخذ بيدك لأرجعك الى الفتح . . اذن فالحن سبحانه ونعالى جعل ميزان المؤمن في الحكم على ايمانه يتصل بالرسول الله ﴿ فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيها شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما تضيت ويسلموا تسليه . . اذن فهدا ميزان الايمان . . اذا أردت أن أعرف مرتبني من الايمان فأنظر موقفي من الرسول ﷺ في هذه المسألة . . وكلمة (يحكموك) . . لماذا لم يقل يحكموا الله ؟ . . لأن الرسول هو الذي ينطق عن الله ولكن فيه أحكاماً كثيرة ، الرسول علية قالمًا هو فلا نستطيع أن نقول فبهما ، قال الله فيها كذا . . اذن فمعنى (يحكموك) أي فيها بلغته عن الله وفيها استنبطته أنت من نفسك واجتهدت فيه . . ولذلك تجد أن آيات القرآن الكريم في مسألة الطاعة مرة تقول : ﴿ أُطِيعُوا اللهِ وأَطَيعُوا الرسول ﴾ ، فيكرر الأمر . . ومرة يقول : ﴿ أَطِيعُوا اللهِ والرسول ﴾ . . ومرة يقول: ﴿ أُطِيعُوا الرسول ﴾ . . لماذا ؟ . . لأن فيه وأموراً اشترك فيها الرسول مع الله ، وأموراً جاء الله بها اجمالا والرسول فسرها ، قلنا هنا طاعة وهنا طاعة وأمور لم تأت عن الله . . اذن عندما يقول : ﴿ فَلَا وَرَبُّكَ لَا يَؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ ﴾ وهو لا يحكم الا بما تلقاه عن الله أو بما اجتهد فيه توفيقا ووافقه الله سبحانه وتعالى عليه ، وبعد ذلك نأت في مسألة الذنوب . . اذن فهو أخذنا من مقام الفتح الايمان وبعد ذلك يأخذ أيضا في مقام الأوبة الى . 41

* * *

الرسول صلى الله عليه وسلم أعاد « انسجام الانسان مع الوجود كله »

واذا أردنا أن نتعرض لتقييم الحق لرسوله على وجدناه حين يخاطب جميع الرسل يخاطبهم مباشرة فيقول: ﴿ وَمَا آدم إِنْ هَذَا عَدُو لَكَ وَلَرُوجِكُ ﴾ . . ﴿ مَا نُوحِ اهبط بسلام منا ﴾ . . ﴿ وَمَا أَتْ اللَّهُ مَا كُلُونَ وَأَمَى الْمَيْنُ مَنْ دُونَ اللَّهُ ﴾ . . . ﴿ مَا عَيْسَى بِنُ مَرِيمِ أَأَنْتُ قَلْتُ لَكُ النَّاسِ اتْخَذُونِي وَأَمَى الْمَيْنُ مَنْ دُونَ اللَّهُ ﴾

ولكنه سبحانه وتعالى حينها يتوجه بالخطاب الى حبيبه الأعظم ﷺ . . . لم يقل يا عجمد . . ولا يا أحمد . . انما قدم بين يدي ندائه قوله : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِي . . ﴾ . . ذلك أمر يرفع رسول الله ﷺ الى أقرب المكانات من ربه . .

ونجد الحق سبحانه وتعالى حين يقسم على أشياء ليؤكدها يقسم بأشياء كثيرة من أجناس شق . . فيقسم بالجماد . . ويقسم بالنبات . . ويقسم بالحيوان . . ويقسم بالملائكة . . ولكننا لم نره أقسم ببشر مطلقا الا برسوله على حين يقول : ﴿لعمرك إنهم لفي سكرتهم يعمهون﴾ أي : وحياتك . . . يا محمد . . فكأن عمر رسول الله وحياة رسول الله أمر له مقامه عند ربه . .

واذا كان الناس حين يمدحون انسان بحسن الخلق . . ونبل الصفات . . وجمال الخلق . . ونبل الصفات . . وجمال الخلق . . فانهم يمدحونه لأنهم عرفوا الصفات وقيموها ببشريتهم . . وتقييم البشر للأشياء خاضع لعلمهم بهذه الأشياء . . فان الحق حين يقيم الخلق على أرفع مستوى خلقه في الانسان فيقول : ﴿وَانْكُ لَعْلَى خَلَقَ عَظِيمٍ ﴾ فحين يقول الحق سبحانه وتعالى ذلك الخطاب لرسوله ، فليس المقصود هنا الخلق المتواضع عليه عند البشر . . لكن الخلق المطلوب لله ورسول الله اجتاز هذه المنزلة فكان صاحب الخلق العظيم بتقييم الله العظيم .

والحق سبحانه وتعالى حين يربد هدى الى خلقه يرسل لهم رسلا . والرسل يأتون بمنهج الله الى الناس . ولكن المنهج يفيد الناس في حركاته . والناس يألفون دائيا شهوات انفسهم . . فتطرأ عليهم الغفلة فينسون شيئا من المنهج . . وحمن بنسون بأني المجتمع لينبههم الى ذلك .

اذن فالانسان قد يكون أوابا الى ربه حين تكون نفسه لوامة . ولكن قد تأتي عليه فترة من الزمن فلا تلومه نفسه فعل المجتمع حينئذ أن ينبهه الى نفسه وأن يعيده الى رشده ليهديه . . فاذا ما فسد المجتمع . . فماذا يكون الموقف ؟ . . لا بد أن تندخل السهاء مرة ثانية لتأتي بالمنهج الجديد . . ولا مد أن يكون على لسان رسول جديد بمعجزة جديدة . . ولكن الله سبحانه وتعالى قد شاء أن يختم الرسالات برسالة سيدنا محمد على ولم يأت نبي بعده . .

اذن فالرسول _ ﷺ مو الخاتم . . ومعنى الخاتم : أن الله أودع في أمته خصيصة . . تقوم مقام تعدد النبوات . . وتعدد الرسالات . .

اذن فالرسول على هو الخاتم لرسالات السياء . ولهذا أن تكون في رسالته عناصر البقاء . . وفي أمته عناصر الحفاظ على هذه الرسالات . . ولذلك يقول المصطفى على البقاء . . وفي أمتي الى يوم القيامة ع . . ولكن الخير حين يكون محصورا فيه . فمحمد على أهل لأن يتلقى كمالات متعددة . . ولكن الأمة لا يستطيع فرد منها أن يأخذ الكمال المحمدي . . فالخير فيه على بأجمعه وكله ، . . ولكنه في أمته موزع . . فواحد بأخذ منه صفة بحيث اذا تجمعت صفات الكمال في أمته على أمته الكن أن يكون النموذج الشائع في أمته كلها .

جاء الرسول ليعيد انسجام الانسان مع الوجود كله . . أي الوجود بجماده ونباته وحيوانه . . وكل هذا مسخر لله ، فلا يمكن أن يصدر عنه شيء الا بجراد الله منه . . ولكن الانسان نفسه هو الذي جاء منه الطائع . . وجاء منه العاصي . . ولذلك يعرض الحق هذه القضية في عدم انسجام الانسان مع الوجود الخاضع . . الساجد . . الخاشع . . فيقول تعالى : ﴿ أَلُم تَر أَنْ الله يسجد له من في السموات ومن في الأرض والشمس والقمر والنجوم

والجبال والشجر والدواب . . كه تلك هي أجناس باجماع ساجدة . . خاضعة الله . . ولكنه حين جاء عند الانسان لم يأت ذلك الاجماع فقال سبحانه فوكثير من الناس فوكثير حق عليهم العذاب وكان المفروض أن ينسجم الانسان مع الوجود كله . . فيكون خاضعا لمنهج الله كها أن الوجود كله خاضع لمنهج الله . . ويأتلف معه . . وينسجم معه . . ولا ينسجم شيء من الوجود مع الانسان الطائع . . أما الانسان العاصي فهو يشكل شقاقا بينه وبين أجناس الوجود : وجود ساجد . . مسبح . . خاشع . . وانسان متمرد عاص !! .

حين يأذن الله سبحانه وتعالى ليعيد للانسان بمنهج الله انسجامه مع الوجود .. فلا بدعة اذن أن يفرح ذلك الوجود بمن يعيد اليه انسجام الانسان معه .. وذلك هو الشأن معه ينظير . . جاء ليعيد انسجام الانسان مع الوجود كله ليأتي بالمنهج النهائي لهدى الانسان . . ليكون الانسان خاضعا لبقية أجناس الكون لله تعالى . . اذن فلا عجب أن يفرح به الوجود من جماد ونبات وحيوان . . ولا عجب أن تفرح به الملائكة . . ولا عجب أن يفرح به طائع الجن . .

فاذا حدثنا أن ميلاده على قد قرن بأشياء حدثت في الكون من ارهاصات في الوجود كله بميلاده .. فيجب علينا ألا نستبعد ذلك .. لأنه هو الرسول الذي يعيد للانسان انسجامه مع الوجود كله .. وهذا الوجود كل نعرفه ليست فيه الحياة التي نعرفها في نفوسنا .. ولكن له حياة .. وله تعقل في التلقي عن الله .. وله فرح وله حزن .. وقد شاء الحق سبحانه وتعالى أن يعرض لنا هذه القضية غرضا اجماليا .. لنعرف أن الكون كله عبد الله .. وخاضع له فقال سبحانه : فوان من شيء ألا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم أي كل شيء في الوجود مسبح ولكننا ألفنا التسبيح بألفاظ وبلغة .. فلما لم نسمع عن الكون ألفاظا ولغة .. قال بعض العلماء : إنه تسبيح الدلالة على وجود الله وعلى وحدانيته .. نقول لهم : مرحبا .. له أيضا تسبيح الدلالة ولكن ذلك لا يمنع من التسبيح الحقيقي .. لأنه ان كان تسبيح دلالة كما يقولون فالحق يقول فول كن لا تفقهون تسبيحهم أه وأنتم قد فقهتموه .. اذن فهو غيره .

والذي يدل على ذلك أن الحق سبحانه عرض من أجناس الوجود أشياء وجعلها

تشترك أيضا مع الانسان فيقول في شان داود عليه السلام: ﴿ يَا جِبَالُ أُوبِي معد ﴾ أي رجعي تسبيح الله . . أي يجب أن يوافق ترجيعك يا جبال ترجيع داود ﴿ وسخرنا مع داود الجبال يسبحن ﴾ . . والجبال مسبحة مع داود ومع غير داود . . ولكن الأمر أن يتفق تسبيح الجبال مع تسبيح داود ليكون كأنه عرس توحيدي في الكون . . ويعرض الحق سبحانه أيضا أن لجميع الأجناس منطقا ولغة . . جهلنا به هو الذي جملنا لا نفقهها . . فاذا علم الله انسانا من خلقه لغة هذه الأشياء أمكنه أن يتفقه تسبيحها ونطقها . . ويقول الحق سبحانه : ﴿قالت تملة يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم سليمان وجنوده وهم لا يشعرون ﴾ . . وسمعها سليمان . . وحمد الله على أن أنعم عليه بفهم لغة النمل . . وقد يقال إن تلك أمور تعلمتها النملة لتحافظ على نوعها . . بدليل ولا يحطمنكم سليمان وجنوده ﴾ فهي تحافظ على بقاء النوع . . والرد على هذا القول : بلا . . لأنه حينها عرض الحق سبحانه أيضا قصة هدهد سليمان . . فماذا قال المدهد ؟ . . لقد قال : ﴿ وجنتك من سبأ بنبأ يقين . اني وجدت أمرأة تملكهم وأوتيت من كل شيء ولها عرش عظيم ﴾ . . هذا كلام الخبر . . ولكن يهمنا في قضية العقيدة والتوحيد . . انها أمر سائر في كل أجناس الكون أن يقول الهدهد ﴿ وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله ﴾ . . هذا ما حر في نفس الهدهد . . اذن فالهدهد يعرف من يجب أن يسبح ومن يجب أن يسبح له . . ﴿ الا يسجدوا لله الذي يخرج الخبء في السموات والأرض. ﴿

اذن فاذا عرضت لنا السيرة العطرة أن أشياء من الكون فرحت برسول الله على وحدثت أشياء منها ، فذلك أمر لا نستبعده على كون مسبح لله .. عارف بحق الله .. وأيضا لنا نحن المطلوبين بأن نؤمن بهذا . . ولكن الذين آمنوا هم الذين شاهدوها وسمعوها . . ومن سمعوها حجة على أنفسهم ونحن نتلقى عنهم الخبر . . فان كنا موثقين لهم في الخبر صدقناه . . وأن لم يتسع ظننا لتوثيق الخبر فنحن أحرار في أن نصدق أو لا نصدق أو لا نصدق . ولكن منطق الأشياء ومنطق الوجود لا يمنع وجود شيء من ذلك . . فاذا حدثنا أن أيوان كسرى قد شق . . فماذا في ذلك ؟ . . وماذا في ذلك من العجب ؟ . . أنستبعد أن يؤقت شق الايوان بميلاد الرسول ؟ . . أنستبعد على الله أن يخمد نار فارس ويؤقته مع ميلاد الرسول ؟ . . أنستبعد على الله أن يخمد نار فارس ويؤقته مع ميلاد الرسول ؟ . . أنستبعد على الله أن يخمد نار فارس ويؤقته مع ميلاد الرسول ؟ . . نستبعد على الله أن تغيض بحيرة ساوة مع الميلاد ؟ . . لاذا

هذا اذن !!.. فالقرآن حين يعرض لهذه القضية يعرض لما حدث في الكون في عام الفيل . .

فغي عام الفيل جاء قوم ليهدموا الكعبة . . بيت الله الذي اختاره لنفسه . . وحوله ونحوه نلتف جبما في الصلاة . . هذا البيت له قالب أريد به ضر وهدم . . فلماذا لا نفهم أن الحق سبحانه وتعالى حافظ على مبنى البيت في ذلك العام وأوجد فيه الشخص الذي يحافظ على معناه في ذلك العام . . فتكون المحافظة على المبنى بمنع أبرهة من هدمه . . هي بعينها المحافظة على بقائه لربه بميلاد عمد على ؟ . . وإذا كان الحق سبحانه قد عرض لنا هذه القضية فإنه قد عرضها عرضا عجيبا . . هذا العرض العجيب يتجلى في قوله سبحانه فألم تركيف فعل ربك بأصحاب الفيل . ألم يجعل كيدهم في تضليل . وأرسل عليهم طيرا أبابيل . ترميهم بحجارة من سجيل ، فجعلهم كعصف مأكول كه .

ورسول الله على لم ير وقتها ولكنه علم بالقضية من الله . . والمسألة كلها متعلقة بمحمد على والمرب تفيد التربية والكمال والبلوغ بالمربي الى درجة الكمال . . فها دام وفعل ربك فتكون لمحمد علاقة بالمحافظة على ذلك البيت الحرام .

فهرست

٥	حوار مع الشيخ الشعراوي
V	لقدمة
4	فسير القران
14	نخلف الدول الاسلامية
14	هل جزاء الإحسان الإساءة ؟
**	لقد خلقنا الإنسان في كبد
**	حديث عن الرزق
٣٣	الخمر هل هي عرمة
۳۸	بعث عن الروح
£ ٣	حديث عن الأخرة
٤A	معنى الجنة
٥٣	خعليتة أدم
۵۸	الاسلام والسيف
٦٢	نحفظه تعم نعمل به لاا
77	علوم الدين وعلوم الدنيا
74	١٧ أُ قَصْيَةً فِي مَيْزَانُ الإسلام
٧٣	مقدمة
Va	
rv	ر امرأة فرعون ودرس لنساء اليوم و مراد در فرا الما الاملام
4	_ دور أجهزة الاعلام في العالم الاسلامي
11	۔ من الحاسر؟
•	1 - 1 - 1 - 1 - 1 - 1 - 1 - 1 - 1 - 1 -

AY	ـ المعجزات النبوية
٨٥	ـ تلازم بين القرآن والسئة
AY	ـ قيمة الحياة والموت
4.	 المساواة بين الرجل والمرأة خرافة أم حقيقة؟
44	تسع زوجات وأربع لماذا ؟
46	_ الاسلام
10	ـ التقوى
47	ـ الاحسان
44	ـ العلاقة بين المفاهيم الثلاثة
44	ـ الشرك
11	ـ الفسق
1 * *	۔ الریاء
1.1	ـ العلاقة بين المفاهيم الثلاثة
1.4	۔۔ لیل ویہار
1 • ±	ــ الانسان والمخلوقات
1.7	ـ العمل والراحة
1.4	ـ مقدمة لسورة الاخلاص
111	ـ تفسير السورة
111	روح الاسلام ومزاياه
144	سهيج الله
140	تقسيم الأرزاق ومقومات الحياة
187	مراحل اليقين وتجديد الولاء الإيماني
107	فضل الجماعة
171	الله والنفس البشرية
17.7	رسالات السياء

الانسان وقدرات الكون	174
الأسياء والمعاني	174
معنى الوجود	140
الانسان والأمانة	141
الانسان والاختيار	140
الكون والانسان	4.1
الانسان والعلم	7.7
الانسان وخلق الله	***
ليس كمثله شيء	Y17
والغيب والملائكة	44.
ولا خطر على قلب بشر	770
لماذا تغيرت القبلة	74.
قضية الأيمان	747 .
طريق الله والعلم	137
أسرار النفس البشرية	717
عندما يغللم الانتسان نفسه	701
قدر الله	707
وما تحت الثرى	777
الشمائل المحمدية «ورد شبهات المستشرقين»	774
مناقبه الحلقية والحلقية « حليته ﷺ »»	141
منطقه 🍇	770
مدخله 鑑 ومجلسه	***
غرجه ﷺ	YY4
ادبه ﷺ مع جلسائه	YAY
المعجزات النبوية	444

YAY	شبهات أثارها المستشرقون والرد عليها
YAA	شبهة تعدد الزوجات
141	شبهة العتاب
747	قصة ابن مكتوم
3 PY	أسرى بدر
79 0	حكاية زيد بن حارثة
Y 44	الرسول 海 أعاد «انسجام الانسان مع الوجود كله»